

جامعة الأزهر

كلية أصول الدين - القاهرة

قسم العقيدة والفلسفة

# القرآن الكريم والفلسفة

دكتور

جميل إبراهيم السيد تعيلب

أستاذ مساعد العقيدة والفلسفة

جامعة الأزهر

٢٠٠٩م

بسم الله الرحمن الرحيم

## مقدمة

الحمد لله رب العالمين. وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له. وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله. اللهم صل عليه وعلى آله وصحبه وسلم أجمعين. **وبعد:**

من أجل نعم الله تعالى على الإنسان، أن بعث إليه رسلاً، وأنزل إليه كتاباً، ووهبه عقلاً يفكر به، ويميز به بين الصواب والخطأ. وأصح الكتب القرآن الكريم. وثمرة العقل الفكر، الذي هو مرادف للفلسفة. فهاتان نعمتان عظيمتان، من الله على الإنسان، القرآن الكريم، والفلسفة. وقد ذكر أسس الفلسفة الصحيحة، وحل كثير من المشكلات، التي حارت فيها الفلسفات المختلفة، قديماً وحديثاً.

ولأجل التنويه بشيء من فضائل هاتين النعمتين، كانت هذه الكلمات، التي تبين بعض فضائلهما، والعلاقة بينهما.

وقد جعلت هذا البحث المتواضع، تحت عنوان "القرآن الكريم والفلسفة".

وقد قسمت البحث إلى تمهيد وخمسة مباحث وخاتمة.

تحدثت في المقدمة عن معنى مفردات البحث، فذكرت معنى القرآن الكريم والمعاني المختلفة للفظ الفلسفة.

**المبحث الأول:** ذكرت فيه الفكر الفلسفي قبل الإسلام

**والمبحث الثاني:** ذكرت فيه موقف القرآن الكريم من أعمال العقل.

**والمبحث الثالث:** ويقع تحت عنوان: القرآن الكريم يدعو إلى

التفلسف. بينت فيه أن القرآن نبه العقول والقلوب إلى الفلسفة الصحيحة. مع عرض لبعض الموضوعات الدال على ذلك.







يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ هَلْوَ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا { أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَّغَهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِينَ } وَأَدْعُوا مَنْ أَسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ { فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ } وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ { ٣ }

والقرآن الكريم معجز بكونه في الدرجة العالية من الفصاحة والبلاغة والبيان، ولوفائه بحاجات الناس، وإخباره عن الغيوب الماضية والمستقبلية. لا يستطيع أحد مهما أوتي أن يأتي بشئ من نظمه أو تراكيبه، أو استدلالاته التي تقع العقول والقلوب.

وكما نقل عن سيدنا علي عليه السلام قوله في القرآن الكريم: "كتاب الله، فيه نأ ما قبلكم، وخبر ما بعدكم، وحكم ما بينكم، هو الفصل، ليس بالهزل، من تركه من جبار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله. هو حبل الله المتين، وهو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم. هو الذي لا تزيغ به الأهواء، ولا تلتبس به الألسنة، ولا يشبع منه العلماء، ولا يخلق عن كثرة الرد، ولا تنقضي عجائبه. هو الذي لم تنته الجن إذ سمعته حتى قالوا: {إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ} من قال به صدق، ومن عمل به أجر، ومن حكم به عدل، ومن دعا إليه هدى إلى صراط المستقيم".

(١) سورة الإسراء. الآية ٨٨.

(٢) سورة هود. من الآية ١٣.

(٣) سورة البقرة. من الآية ٢٣.

(٤) سورة الجن الآيتان ١، ٢.

(٥) مقدمة تفسير ابن كثير، الإمام إسماعيل بن كثير. تحقيق: سامي محمد علي سلامي، ج ١، ص ٢١، ط. دار طيبة للنشر. الطبعة الثانية. سنة ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.

معنى الفلسفة: للفلسفة تعريفات متعددة، باعتباريات مختلفة منها:

١- التعريف الاشتقاقي: حب الحكمة، فالكلمة مكونة من مقطعين "فيلو" بمعنى حب أو محبة وسوفيا" بمعنى الحكمة. فالفلسفة حب الحكمة، والفيلسوف محب الحكمة، أما الحكيم فهو الإله، فقد نسب إلى فيثاغورث - ٥٨٢ - ٤٩٧ ق.م - قوله: لست حكيماً، فإن الحكمة لا تضاف لغير الإله، وما أنا إلا فيلسوف.

٢- التعريف الذي يشمل على فعلها، وفعل الفيلسوف، وغايتها.  
(١) التشبيه بأفعال الله تعالى بقدر طاقة الإنسان. وأرادوا بذلك، أن يكون الإنسان كامل الفضيلة.

(٢) العناية بالموت. والمراد به إماتة الشهوات، لأنه السبيل إلى الفضيلة؛ لأن الانشغال باللذات الحسية سبيل لتترك الاستعمال العقلي، وترك الشهوات الحسية سبيل لاستعمال العقل.

٣- تعريف الفلسفة من جهة أصلها، وغايتها، وحقيقتها، وعلاقتها بالعلوم المختلفة. هي صناعة الصناعات، وحكمة الحكم.

٤- تعريفها من جهة نظر الإنسان لنفسه أو للإنسانية. معرفة الإنسان لنفسه. ومعرفة الإنسان لنفسه يعرف الكل؛ لأن الإنسان هو العالم الأصغر.

٥- التعريف الذي يبين عين الفلسفة وحقيقتها. علم الأشياء الأبدية الكلية، إنياتها، ومانياتها وعللها بقدر طاقة الإنسان.

(١) تمهيد للفلسفة: د. محمود حمدي زقزوق. ص ٣٧. ط. دار المعارف. الطبعة الرابعة. سنة ١٩٩٢م.

(٢) راجع: رسالة حدود الأشياء ورسومها. الكندي. ضمن رسائل الكندي الفلسفية. تحقيق: د. محمد عبد. الهادي أبو ريدة. ص ١٢١، ١٢٢. ط. دار الفكر العربي - الطبعة الثانية.



وهناك تعريف آخر ذكره أرسطو للفلسفة، وهو: العلم بالموجودات هو

وتعريف للرواقين: وهو معرفة الأمور الإلهية والإنسانية.

٧٨٥ - في المعاجم الحديثة: الفلسفة دراسة المبادئ الأولى، وتفسر المعرفة تفصيلاً عقلياً. والفيلسوف: العالم الباحث في فروع الفلسفة.

وإذا نظرنا إلى هذه المعاني نجد أنها متوافقة مع المعاني التي وردت في اللغة

العربية، وفي الإسلام فالمعنى اللغوي، وهو محبة الحكمة، يحتاج إلى كثير من التفصيل،

باعتبار أنه الأشهر، والأعم، والتعريفات الأخرى منبجعة تحته. ولنعلم هل المعلق

الفيلسوف للفطنين يتوهم مع ما في القرآن الكريم؟ استمعنا (2)

معنى الحكمة: الحكمة معرفة الفضل الأشياء بأفضل العلوم ويقال لمن

محس: دقائة الصناغات ويتقنها: حكيم. والحكيم: العالم وصاحب الحكمة.

والحكمة العلم والفقه قال تعالى: {وَأَنبَاهُ الْحُكْمَ صَبَاً} أى علماً وفقهاً.

والاحكام في هذا المعنى: الاجم از. والحاكم: منفذ الحكم، والجميع حكام، وفي

الحديث: {وبك جاكمت} أي وقعت أجسام البشر، ولا جسم إلا لك، وأجسامهم

الحديث: {وبك جاكمت} أي وقعت أجسام البشر، ولا جسم إلا لك، وأجسامهم

العدل. ورجل حكيم: عدل. والحكيم: الثفن للامور. والله تعالى الحكيم. وهما

[illegible]

أحكم الحاكمين، له الحكم. والحكم: الله تعالى. ومن صفاته تعالى الحكم، والحكيم،  
والحاكم. ومعانيها متقاربة<sup>١</sup>.

معنى المحبة: الحب: نقيض البغض. والحب: الوداد، والمحبة، وكذلك

الحب بالكسر، وأحبه فهو محب، وهو محبوب، والمحبة أيضاً اسم للحب، والحياب

بالكسر، المحابة، والمودة والحب. وتحب إليه: ته دد، والحب: المحبوب. وكان أسامة

من ذلک، حب رسول اللہ ﷺ

بن رید: اب رسون ایہ

[illegible]

(١) راجع: لسان العرب. جمال الدين بن منظور. مادة حكم. جـ ١٢، ص ١٢٠. ط: دار

صادر. الطبعة الأولى.

٢ ( لسان العرب. ج ١ ص ٢٨٩.



وذكر أولاً: أنه لا بد للناظر، ولناقد أى فكر أو علم، أن يساوى أهله فيه، بل يتفوق عليهم، وأنه هناك فرق بين تناول القدماء، وتناول المحدثين للقضايا الفلسفية، وإن كان بين القدماء منهم والمحدثين وبين الأواخر منهم والأوائل تفاوت عظيم في البعد عن الحق والقرب منه.<sup>1</sup>

**الأول: الدهريون.** وهم زنادقة، جحدوا وجود الله تعالى الموجد للعالم، وزعموا أن العالم لم يزل موجودًا كذلك بنفسه بلا صانع، ولم يزل الحيوان من النطفة، والنطفة من الحيوان، كذلك كان، وكذلك يكون أبدًا<sup>٣</sup>، وهؤلاء أخبر الله تعالى عنهم في قوله تعالى {وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ}٣

[illegible]

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

٢٨٢ - ١ - ٢ - ٣ - ٤ - ٥ - ٦ - ٧ - ٨ - ٩ - ١٠ - ١١ - ١٢ - ١٣ - ١٤ - ١٥ - ١٦ - ١٧ - ١٨ - ١٩ - ٢٠ - ٢١ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٥ - ٢٦ - ٢٧ - ٢٨ - ٢٩ - ٣٠ - ٣١ - ٣٢ - ٣٣ - ٣٤ - ٣٥ - ٣٦ - ٣٧ - ٣٨ - ٣٩ - ٤٠ - ٤١ - ٤٢ - ٤٣ - ٤٤ - ٤٥ - ٤٦ - ٤٧ - ٤٨ - ٤٩ - ٥٠ - ٥١ - ٥٢ - ٥٣ - ٥٤ - ٥٥ - ٥٦ - ٥٧ - ٥٨ - ٥٩ - ٦٠ - ٦١ - ٦٢ - ٦٣ - ٦٤ - ٦٥ - ٦٦ - ٦٧ - ٦٨ - ٦٩ - ٧٠ - ٧١ - ٧٢ - ٧٣ - ٧٤ - ٧٥ - ٧٦ - ٧٧ - ٧٨ - ٧٩ - ٨٠ - ٨١ - ٨٢ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٥ - ٨٦ - ٨٧ - ٨٨ - ٨٩ - ٩٠ - ٩١ - ٩٢ - ٩٣ - ٩٤ - ٩٥ - ٩٦ - ٩٧ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠ - ١٠١ - ١٠٢ - ١٠٣ - ١٠٤ - ١٠٥ - ١٠٦ - ١٠٧ - ١٠٨ - ١٠٩ - ١١٠ - ١١١ - ١١٢ - ١١٣ - ١١٤ - ١١٥ - ١١٦ - ١١٧ - ١١٨ - ١١٩ - ١٢٠ - ١٢١ - ١٢٢ - ١٢٣ - ١٢٤ - ١٢٥ - ١٢٦ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٢ - ١٣٣ - ١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٦ - ١٣٧ - ١٣٨ - ١٣٩ - ١٤٠ - ١٤١ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦ - ١٤٧ - ١٤٨ - ١٤٩ - ١٥٠ - ١٥١ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٥ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٨ - ١٥٩ - ١٦٠ - ١٦١ - ١٦٢ - ١٦٣ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٦٨ - ١٦٩ - ١٧٠ - ١٧١ - ١٧٢ - ١٧٣ - ١٧٤ - ١٧٥ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٧٨ - ١٧٩ - ١٨٠ - ١٨١ - ١٨٢ - ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٥ - ١٨٦ - ١٨٧ - ١٨٨ - ١٨٩ - ١٩٠ - ١٩١ - ١٩٢ - ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٦ - ١٩٧ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٠ - ٢٠١ - ٢٠٢ - ٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٠٥ - ٢٠٦ - ٢٠٧ - ٢٠٨ - ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢١١ - ٢١٢ - ٢١٣ - ٢١٤ - ٢١٥ - ٢١٦ - ٢١٧ - ٢١٨ - ٢١٩ - ٢٢٠ - ٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٢٥ - ٢٢٦ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣١ - ٢٣٢ - ٢٣٣ - ٢٣٤ - ٢٣٥ - ٢٣٦ - ٢٣٧ - ٢٣٨ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٤ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٤٧ - ٢٤٨ - ٢٤٩ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٢ - ٢٥٣ - ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٥٧ - ٢٥٨ - ٢٥٩ - ٢٦٠ - ٢٦١ - ٢٦٢ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٦٨ - ٢٦٩ - ٢٧٠ - ٢٧١ - ٢٧٢ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٥ - ٢٧٦ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٨٢ - ٢٨٣ - ٢٨٤ - ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٨٧ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٠ - ٢٩١ - ٢٩٢ - ٢٩٣ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٢٩٦ - ٢٩٧ - ٢٩٨ - ٢٩٩ - ٣٠٠ - ٣٠١ - ٣٠٢ - ٣٠٣ - ٣٠٤ - ٣٠٥ - ٣٠٦ - ٣٠٧ - ٣٠٨ - ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣١١ - ٣١٢ - ٣١٣ - ٣١٤ - ٣١٥ - ٣١٦ - ٣١٧ - ٣١٨ - ٣١٩ - ٣٢٠ - ٣٢١ - ٣٢٢ - ٣٢٣ - ٣٢٤ - ٣٢٥ - ٣٢٦ - ٣٢٧ - ٣٢٨ - ٣٢٩ - ٣٣٠ - ٣٣١ - ٣٣٢ - ٣٣٣ - ٣٣٤ - ٣٣٥ - ٣٣٦ - ٣٣٧ - ٣٣٨ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٤٤ - ٣٤٥ - ٣٤٦ - ٣٤٧ - ٣٤٨ - ٣٤٩ - ٣٥٠ - ٣٥١ - ٣٥٢ - ٣٥٣ - ٣٥٤ - ٣٥٥ - ٣٥٦ - ٣٥٧ - ٣٥٨ - ٣٥٩ - ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠ - ٣٧١ - ٣٧٢ - ٣٧٣ - ٣٧٤ - ٣٧٥ - ٣٧٦ - ٣٧٧ - ٣٧٨ - ٣٧٩ - ٣٨٠ - ٣٨١ - ٣٨٢ - ٣٨٣ - ٣٨٤ - ٣٨٥ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٨ - ٣٨٩ - ٣٩٠ - ٣٩١ - ٣٩٢ - ٣٩٣ - ٣٩٤ - ٣٩٥ - ٣٩٦ - ٣٩٧ - ٣٩٨ - ٣٩٩ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٢ - ٤٠٣ - ٤٠٤ - ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٧ - ٤٠٨ - ٤٠٩ - ٤١٠ - ٤١١ - ٤١٢ - ٤١٣ - ٤١٤ - ٤١٥ - ٤١٦ - ٤١٧ - ٤١٨ - ٤١٩ - ٤٢٠ - ٤٢١ - ٤٢٢ - ٤٢٣ - ٤٢٤ - ٤٢٥ - ٤٢٦ - ٤٢٧ - ٤٢٨ - ٤٢٩ - ٤٣٠ - ٤٣١ - ٤٣٢ - ٤٣٣ - ٤٣٤ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٤٣٧ - ٤٣٨ - ٤٣٩ - ٤٤٠ - ٤٤١ - ٤٤٢ - ٤٤٣ - ٤٤٤ - ٤٤٥ - ٤٤٦ - ٤٤٧ - ٤٤٨ - ٤٤٩ - ٤٥٠ - ٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٤ - ٤٥٥ - ٤٥٦ - ٤٥٧ - ٤٥٨ - ٤٥٩ - ٤٦٠ - ٤٦١ - ٤٦٢ - ٤٦٣ - ٤٦٤ - ٤٦٥ - ٤٦٦ - ٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٠ - ٤٧١ - ٤٧٢ - ٤٧٣ - ٤٧٤ - ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٧٨ - ٤٧٩ - ٤٨٠ - ٤٨١ - ٤٨٢ - ٤٨٣ - ٤٨٤ - ٤٨٥ - ٤٨٦ - ٤٨٧ - ٤٨٨ - ٤٨٩ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٢ - ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٤٩٥ - ٤٩٦ - ٤٩٧ - ٤٩٨ - ٤٩٩ - ٥٠٠ - ٥٠١ - ٥٠٢ - ٥٠٣ - ٥٠٤ - ٥٠٥ - ٥٠٦ - ٥٠٧ - ٥٠٨ - ٥٠٩ - ٥١٠ - ٥١١ - ٥١٢ - ٥١٣ - ٥١٤ - ٥١٥ - ٥١٦ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥١٩ - ٥٢٠ - ٥٢١ - ٥٢٢ - ٥٢٣ - ٥٢٤ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٢٧ - ٥٢٨ - ٥٢٩ - ٥٣٠ - ٥٣١ - ٥٣٢ - ٥٣٣ - ٥٣٤ - ٥٣٥ - ٥٣٦ - ٥٣٧ - ٥٣٨

أسرارها، وهم يبحثهم هذا اعترفوا بإله، حكيم، صانع، ومدبر للعالم، إلا أنهم ثقة في بحوثهم، أنكروا حقائق الآخرة، إلا أن هؤلاء لكثرة بحثهم عن الطبيعة، ظهر عندهم لاعتدال المزاج، تأثير عظيم في قوام قوى الحيوان، فظنوا أن القوة العاقلة من الإنسان، تابع لمزاجه أيضًا، وأنها تبطل ببطلان مزاجه، فتعدم، ثم إذا انعدمت فلا يعقل إعادة المعدم، كما زعموا. فذهبوا إلى أن النفس تموت ولا تعود. فجحدوا الآخرة، وأنكروا الجنة، والنار، والحشر، والنشر، والقيامة، والحساب. فلم يبق عندهم للطاعة ثواب، ولا للمعصية عقاب، فأنحل عنهم اللجام، وأنهمكوا في الشهوات انهماك الأنعام." <sup>1</sup> وحكم الإمام الغزالي عليهم بأنهم زنادقة، لإنكارهم اليوم الآخر.

وأرسطو. وهؤلاء ردوا على الصنفين الأولين، وهؤلاء خرجوا عن إطار الدين، وكذلك من تبعهم من فلاسفة الإسلام كالفارابي وابن سينا. وعلومهم التي اشتغلوا بها هي:

عنها آفتان.

كل العلوم الفلسفية، فيحسن الظن في اعتقاده بالفلاسفة، فيظن أنهم على صواب دائما فيثق في كل كلامهم، ويقول لو كان الدين حقاً، لما اختفى على هؤلاء، مع تدقيقهم في هذا العلم، فينخدع بهم. وكم ضل بسبب هذا أناس كثيرون، حيث

(١) السابق: ص ٩٧.



أحسنوا الظن بهم في العلوم كلها، فكلام الأوائل في الرياضيات براهين، وفي الإلهيات تخمين.<sup>١</sup>

**الثانية:** إنكار البعض لكل ما يأتون به، حتى الصحيح فيه، وهذا منهج ليس قويمًا؛ لأن من يكون على هذا الرأي ينكر أشياء ثابتة بالعلم والتجربة، فيظن أن هذا يتعارض مع الدين، فيعتقد أن الإسلام مبنى على الجهل، وإنكار البرهان القاطع، فيزداد للفلاسفة حبًا وللإسلام بغضًا. "ولقد عظم على الدين جنابة من ظن أن الإسلام يُنصر بإنكار هذه العلوم، وليس من تعرض لهذه العلوم بالنفي والإثبات، ولا في هذه العلوم تعرض للأمور الدينية."<sup>٢</sup>

**٢- المنطقيات،** وهي علوم تبحث في طريق الأدلة والمقاييس، وشروط مقدمات البرهان، وكيفية تركيبها، إلى غير ذلك من المباحث المنطقية. وهذا العلم لا يتعلق شيء منها بالدين نفيًا أو إثباتًا، ولا سبيل لأحد لإنكار هذا العلم، ولكن قد يظن أن كل موضوعات الفلسفة من الوثائق مثل المنطق فيستحسنها ويتخذع بهم في العلوم الإلهية.

**٣- الطبيعيات،** وهي علوم تبحث فيما يتعلق بالعلم، وما فيه من أجسام وتركيبات، ولا سبيل لإنكار هذا العلم أيضًا.

**٤- الإلهيات،** وكما يقول الإمام الغزالي عنها: "فيها أكثر أغاليطهم، ما قدروا على الوفاء بالبرهان على ما شرطوه في المنطق، وكذلك كثر الاختلاف بينهم فيها."<sup>٣</sup> وقد كفرهم الإمام في ثلاث مسائل: إنكارهم بالبعث الجسماني وأن الكتاب

(١) السابق: ص ١٠١.

(٢) السابق: ص ١٠٢.

(٣) السابق: ص ١٠٦.

والمعاقب الأرواح فقط. وإنكارهم على الله العلم بالجزئيات ولكنه يعلم الكليات فقط. وقولهم بقدوم العالم. وقد بدعهم في سبعة عشر مسألة.

**٥- السياسات،** وهذه العلوم ترجع إلى الحكم المصلحية، المتعلقة بالأموال الدينية، "وإنما أخذوها من كتب الله المتزلة على الأنبياء ومن الحكم الماثورة عن سلف الأنبياء."<sup>١</sup>

**٦- الخلقية،** "وجميع كلامهم فيها يرجع إلى حصر صفات النفس وأخلاقها وذكر أجناسها وأنواعها، وكيفية معالجتها ومجاهدتها، وإنما أخذوها من كلام الصوفية، وهم المتأخون الموابنون على ذكر الله تعالى، وعلى مخالفة الهوى، وسلوك الطريق إلى الله تعالى بالإعراض عن ملاذ الدنيا، فأخذها الفلاسفة ومزجوها بكلامهم توسلا بالتجمل بما إلى ترويج باطلهم."<sup>٢</sup> ولكن نشأ في هذا العلم أيضًا آفتان:

**الأولى:** إنكار هذا العلم بالكلية؛ لأنه أتى عن طريق الفلاسفة، ظنًا من البعض أن الفلسفة ليس فيها ما ينفع، ولأنهم لم يسمعوا هذا الكلام إلا منهم.

**الثانية:** قبولهم للفلسفة الخلقية، وبالتالي قبلوا كل ما قاله الفلاسفة، ظنًا منهم أنه على نفس شاكلة هذا العلم.<sup>٣</sup>

**وأما في البيئة العربية التي نزل فيها القرآن -مع كون الإسلام عالميًا-** فقد كان فيها طوائف مختلفة، من عبدة الأصنام، والكواكب والملائكة، والجن، والدهريين، وغيرهم. حرك الإسلام عقولهم ليفكروا تفكيرًا صحيحًا ليصلوا إلى نتائج صحيحة. ناقش عبدة الأوثان والأصنام -وهم الغالبية العظمى- بأنها لا

(١) المنقذ من الضلال. ص ١٠٩.

(٢) السابق: نفس الصفحة.

(٣) السابق: نفس الموضع.



تضر ولا تنفع، وجاء القرآن بمناقشة سيدنا إبراهيم - عليه السلام - لقومه، لبيان الحق في هذا - كما سيأتي فيما بعد إن شاء الله - وناقش الدهريين، ورد عليهم بأدلة مقنعة - كما سيأتي أيضاً - وكان منهم من أنكر البعث، مع اعترافه بخلق الله له ابتداء، فرد عليهم، وناقشهم في كثير من آياته. كما أن القرآن الكريم نزل بعد تحريف وتبديل لليهودية والنصرانية، وبعد عن تعاليمهما فكان لا بد من بيان الحق في ذلك.

ومع هذا: فقد وجد في البيئة العربية، من حاول أن يبحث، ويصل إلى الحقيقة وكان منهم الحنفاء، أمثال: قس بن ساعدة الأيادي، وأمية بن أبي الصلت، وزيد بن عمرو بن نفيل، وورقة بن نوفل. كما كان من العرب من يدرس النصرانية، وترجم بعض نصوص النصرانية إلى العربية. ويمكن القول إن العرب كان لهم بعض النظرات الفلسفية أو التي تثير العقل وإن كانت ليست على منهج علمي سليم.

جاء القرآن الكريم، فحرك بحيرة الماء الراكد في الفكر العربي. فالعرب قبل الإسلام كان لهم بعض النظرات الفلسفية في المسائل التي أثرت بينهم فيما يتعلق ببعض قضايا الألوهية والعالم والبعث. "كان لا بد إذن للقرآن، من أن يقول الكلمة الفاصلة، فيما كانوا يختلفون فيه، وأن يبين الحق فيما عليه الناس من اعتقادات، وأن يجادل بطبيعة الحال المخالفين، لما أراد أن يقرر من اعتقادات جديدة. وكان لا بد كذلك من أن يكون القرآن نفسه موضع أخذ ورد وجدال بين الذين آمنوا به، وبين الذين ظلوا على ما هم عليه من دين وعقيدة... فالقرآن نزل في بيئة كانت في حاجة إليه ومستعدة له. وأنه هو بذاته يدفع قارئه الذين يتبدرونه إلى أنحاء من التفكير الفلسفي، وهذا ما أعد العرب والمسلمين للتخلف، وللفلسفة التراث الإغريقي الذي عرفوه فيما بعد."<sup>١</sup>

(١) القرآن والفلسفة، د. محمد يوسف موسى، ط. دار المعارف، الطبعة الثانية بدون تاريخ، ص ١١-١٢

نزل القرآن الكريم "ولأن القرآن الكريم دعوة للناس جميعاً، على اختلاف حظوظهم من العقل والقدرة على التفكير، وكان منه ما يتجه للقلب ليفتح للموعظة، ومنه ما يتجه للعقل ليدعن بالمنطق والدليل. وكان منه بجانب هذا وذاك ما يشتمل على الحقيقة سافرة، ويفهمها الجميع، وكان منه ما يحجى على شكل أمثال: **وَمَا يَعْزِفُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ** (١) **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ** (٢) {سورة البقرة: ١٥٧}

في وسط هذا الجو الفكري، في البيئة العالمية والعربية، نزل القرآن الكريم، لبيان بياناً شافياً للرأي الصحيح فيما اختلفوا فيه من الآراء المتعددة، وليرفظ العقل إلى التفكير الفلسفي الصحيح، وليضع لبنات بناء الفكر السليم. **وَمَا يَعْزِفُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ** (١) **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ** (٢) {سورة البقرة: ١٥٧}

وإنما كانت هذه الآيات من القرآن الكريم، فحرك بحيرة الماء الراكد في الفكر العربي. فالعرب قبل الإسلام كان لهم بعض النظرات الفلسفية في المسائل التي أثرت بينهم فيما يتعلق ببعض قضايا الألوهية والعالم والبعث. "كان لا بد إذن للقرآن، من أن يقول الكلمة الفاصلة، فيما كانوا يختلفون فيه، وأن يبين الحق فيما عليه الناس من اعتقادات، وأن يجادل بطبيعة الحال المخالفين، لما أراد أن يقرر من اعتقادات جديدة. وكان لا بد كذلك من أن يكون القرآن نفسه موضع أخذ ورد وجدال بين الذين آمنوا به، وبين الذين ظلوا على ما هم عليه من دين وعقيدة... فالقرآن نزل في بيئة كانت في حاجة إليه ومستعدة له. وأنه هو بذاته يدفع قارئه الذين يتبدرونه إلى أنحاء من التفكير الفلسفي، وهذا ما أعد العرب والمسلمين للتخلف، وللفلسفة التراث الإغريقي الذي عرفوه فيما بعد."<sup>١</sup>

(١) قوله تعالى: **وَمَا يَعْزِفُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ** (١)

(٢) قوله تعالى: **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ** (٢)

(٣) قوله تعالى: **وَمَا يَعْزِفُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ** (٣)

(١) السابق: ص ٨ والآية في سورة العنكبوت: ٤٣. ٣٧-٣٨: قوله تعالى: **وَمَا يَعْزِفُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ** (١)



موقف القرآن الكريم من أعمال العقل

هذا الخليفة أكرمهُ اللهُ تعالى، حيث خلقه بيده، ولفَّخ فيه من روحه،  
 وأسجد له ملائكته، وسخر له جميع ما في السماوات والأرض {وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي  
 السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ} <sup>٢</sup>. وكرمهُ وفضله على كثير من خلقه {وَلَقَدْ  
 كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى  
 كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا} <sup>٣</sup>.

ومن رفع القرآن الكريم لمكانة الإنسان كفرد، بين فساد المعبودات الأخرى؛ لأن الذي يعبد أكثر من إله، أو يعبد الإله غير الحق يكون موزعاً بين آلهة متعددة، لا تضر ولا تنفع. مما يجعله متحيراً، غير هاد. ويضرب القرآن الكريم مثلاً لذلك فيقول: {يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاستَجِيعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ \* مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ}.

- ( ١ ) سورة البقرة . من الآية : ٣٠ .  
( ٢ ) سورة الجاثية . من الآية : ١٣ .  
( ٣ ) سورة الإسراء . الآية : ٧٠ .  
( ٤ ) سورة الحج . الآيات : ٧٣ - ٧٤ .

17

{ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ }

ومن تكرم الإنسان وكرامة له، أن وهبه عقلاً يتحمل به المسؤولية والأمانة التي ذكرها الله تعالى في قوله: { إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا } . وإن كان الله تعالى أكرم الإنسان وحمله أمانة التكليف، وهبته العقل المسؤول عن ذلك، فإن الله تعالى خلق له هذا الكون ليعمل ويتكرر، ويبحث ويفتش عن أسرارهِ، تحت راية { بِاسْمِ رَبِّكَ } ٣ . " وإذا كان الله قد سخر للإنسان هذا الكون، فلا يجوز أن يقف منه موقف اللامبالاة، بل ينبغي عليه أن يتخذ لنفسه موقفاً إيجابياً، وإيجابيته تمثل في درسه، والنظر فيه للاستفادة منه، بما يعود على البشرية بالخير، والاستفادة من هذه المستخرات في الكون لا تكون إلا بالعلم، والدراسة، والفهم ٤ .

بسمه والناظر في آيات القرآن الكريم، يجد فيه دعوة صريحة وواضحة، بل واجبة  
إلى إعمال العقل، لتحقيقه، أو دفعه، عن طريق ما قاله الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي دِينِكُمْ﴾<sup>١</sup>  
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي دِينِكُمْ﴾<sup>٢</sup>، وهي دعوة إلى القراءة  
وإلى التعلم، وإشارة إلى قضايا علمية يجب بحثها بالعقل، وملاحظتها بوسائل  
الملاحظة، إشاراً إليها القرآن، ولم تعرف إلا في العصر الحديث، وهي أن الإنسان  
مخلوق من علي، وأنه مرحلة من مراحل خلق الإنسان في بطن أمه.<sup>٣</sup>

- (١) سورة الزمر. الآية: ٢٩.  
(٢) سورة الأحزاب. الآية: ٧٢.  
(٣) سورة العلق. من الآية: ١.  
(٤) تهنيد للملوك. الآية: ١٠. وقوله: ١٠. علقها. عومد. ١١. فيه اسم. قنينة. وقوله: ١٢. ١٣.



وأقسم الله تعالى في أول ما نزل من سور القرآن الكريم \* بالقلم \*، وهو أداة التعلم والتدوين وإعمال العقل... {ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ}¹.

وحث القرآن الكريم على إعمال العقل والفكر والتدبر والنظر في ملكوت الله، للمعرفة، والاستدلال، والاعتبار، والانعطاف. {أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ}².

وكثيراً ما نجد في القرآن الكريم قوله: "... إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون" "... لقوم يفكرون" "... لأولي الألباب" "... لأولي النهي" هل في ذلك قسم لذي حجر \* - أي عقل -.

وأشار القرآن الكريم إلى العقل بصيغ متعددة، كالقلب والفؤاد.

وخاطب الناس بما يدل على وجوب إعمال عقولهم، بقوله مثلاً: "يعقلون"، "يفقهون"، "يفكرون"، "ينظرون"، "يصرون"، "يتدبرون"، "يعلمون"، "يتذكرون"، "يعتبرون"...

"والقرآن الكريم لا يذكر العقل إلا في مقام التعظيم، والتبجيل إلى وجوب العمل به، والرجوع إليه، ولا تأتي الإشارة إليه عارضة، أو مقتضية في سياق الآية، بل هي تأتي في كل موضع من موضعها مؤكدة جازمة باللفظ والدلالة، وتكرر في كل معرض من معارض الأمر والنهي التي بحث فيها المؤمن على تحكيم عقله، أو يلام فيها المنكر على إهمال عقله، وقبول الحجر عليه. ولا يأتي تكرار الإشارة إلى العقل بمعنى واحد من معانيه، بل هي تشمل وظائف الإنسان العقلية، على اختلاف أعمالها وخصائصها"³.

(١) سورة القلم . الآية : ١ .

(٢) سورة الأعراف . من الآية : ١٨٥ .

(٣) التفكير لفريضة إسلامية . ١ / عباس محمود العقاد . ص ٣ طبعة مكتبة لفتة مصر .

وإذا نظرنا إلى آية واحدة من آيات القرآن الكريم، نجد أن الحق تبارك وتعالى، حث الإنسان على النظر في ثمانية دلائل من أدلة وحدانيته وقدرته، ينظر فيها، ويعتبر، ويعمل عقله ليصل إلى الحق. يقول تعالى {إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ}¹.

"عن عطاء قال: دخلت أنا وعبيد بن عمير على عائشة. فقالت لعبيد بن عمير: قد آن لك أن تزورنا؟ فقال: أقول يا أمة كما قال الأول: زر غياً - حيناً بعد حين - تردد حباً. قال: فقالت: دعونا من رطانتكم هذه. قال ابن عمير: أخبرينا بأعجب شيء رأيته من رسول الله ﷺ. قال : فسكت. ثم قالت : لما كان ليلة من الليالي قال : يا عائشة ذريني أتعبد الليلة لربي. قالت : والله إني لأحب قربك، وأحب ما سرك. قالت : فقام فطهر، ثم قام يصلي. قالت : فلم يزل يبكي حتى بل حجره. قالت : ثم بكى. فلم يزل يبكي حتى بل لحيته. قالت : ثم بكى. فلم يزل يبكي حتى بل الأرض. فجاء بلال يؤذنه للصلاة. فلما رآه يبكي. قال : يا رسول الله، لم تبكي، وقد غفر الله لك ما تقدم وما تأخر. قال : أفلا أكون عبداً شكوراً. لقد نزلت عليّ الليلة آية، ويل لمن قرأها، ولم يفكر فيها. {إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ. الآية كلها}².

والقرآن الكريم يشير إلى أن من يعطل عقله مع باقي حواسه في النظر

(١) سورة البقرة . الآية : ١٦٤ .

(٢) صحيح ابن حبان عن عطاء . كتاب الرقاق . باب التوبة . حديث رقم ٦٢٢ ج ٢ -

ص ٢٢٨ .



الصحيح المؤدي إلى معرفة الله تعالى، يكون أقل من الحيوانات العجماوات، ويكون من أهل النار - والعياذ بالله - {وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْإِطْعَامِ بَلَّ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ}.

والقرآن الكريم يذكر أهل النار في الآخرة، واعترافهم بجنايتهم، وأن ما أوصلهم إلى هذا المصير، هو عدم استعمال عقولهم في النظر إلى الحق، وإلى ما يأتي به الرسل - عليهم السلام - {وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ}.

والإنسان سبحانه على حسن أو إساءة استخدام عقله مع باقي حواسه يقول تعالى : {وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا}.

وأحاديث النبي ﷺ كثيرة وشاهدة بمكانة العقل، وبوجوب العمل به، وأنه مناط التكليف. ولعل من أوضح الأمثلة على هذا حديث سيدنا معاذ رضي الله عنه بعثه النبي ﷺ إلى اليمن إذ قال له : "سم تقضي يا معاذ، قال : بكتاب الله، قال : فإن لم تجد ؟ قال : بسنة رسول الله، قال : فإن لم تجد ؟ قال : اجتهد رأيي ولا آلو - أي لا أقصر - فضربه رسول الله ﷺ على صدره وقال : الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله، لما يرضي رسول الله".

ولا يخفى أن الاجتهاد هنا وهو مصدر من مصادر التشريع، يعتمد على

(١) سورة الأعراف . الآية : ١٧٩ .

(٢) سورة الملك . الآيتان : ١٠ ، ١١ .

(٣) سورة الإسراء . الآية : ٣٦ .

(٤) رواه الإمام أبي داود في سننه . حديث رقم ٣٥٩٤ . كتاب الأقضية . باب اجتهاد الرأي .

العقل في النظر الثاقب، والموازنة بين الأمور، والعمل بما فيه المصلحة.

إزالة الإسلام لكافة العوائق أمام العقل.

إذا كان العقل بهذه المكانة في الإسلام، وحتى يقوم بدوره على الوجه الأكمل، فإن الإسلام قد اتخذ خطوات للقيام بوظيفته في التفكير الصحيح. تمثل هذا في إزالة العوائق التي تمنعه من أداء دوره. ومن أهم هذه العوائق :

١- الاستقلال الفكري ورفض التقليد الأعمى. فمع أمر الإسلام بإعمال العقل والتفكير والنظر، فمى أيضاً عن التقليد، الذي فيه تعطيل للعقل عن القيام بدوره في الحياة. فالإنسان صاحب العقل، لا ينبغي عليه أن يقلد. ولهذا كان عيب المشركين في عدم سماعهم دعوات الأنبياء - عليهم السلام - هو تقليدهم لأبائهم وأسيلافهم تقليداً أعمى. يحكي القرآن الكريم في كثير من آياته موقفهم هذا {وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ}.

والقرآن الكريم يأمر هؤلاء الأتباع للسابقين على غير هدى، بعقد مقارنة بين ما ورثوه عن آبائهم، وما أتى به الأنبياء، لينظروا أين الحق {بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ} \* وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ} \* قال أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آبائكم قالوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ}.

وفي الحديث النبوي الشريف فمى عن التقليد الأعمى بغير هدى. " لا

تكونوا إمعة تقولوا : إن أحسن الناس أحسناً، وإن ظلموا ظلمنا، ولكن وطنوا

(١) سورة المائدة . الآية : ١٠٤ .

(٢) سورة الزخرف . الآيتان : ٢٢ - ٢٤ .



أنفسكم، إن أحسن الناس أن تحسنوا وإن أساءوا فلا تظلموا<sup>١</sup>.

٢ - تطهير العقل من الخرافات والأوهام. فالحق تعالى ربط كل شيء بسلسلة من الأسباب والمسببات. فإذا حدث شيء فله سببه، فلا يقال مثلاً: إن سبب حدوث هذه الزلازل أن الأرض محمولة على قرن ثور، فإذا تعب نقلها على القرن الآخر. وكذلك الكسوف والخسوف لهما أسبابهما المعروفة، فلا يقول أحد: أن السبب شيء آخر وقد حدث مثل هذا في عهد النبي ﷺ عندما توفي ولده إبراهيم، وقد تصادف أن كسفت الشمس، فظن بعض الناس أنها كسفت حزناً على إبراهيم، فالنبي ﷺ لم تشغله وفاة ابنه وحزنه عليه من أن يبين لهم الحق. فقال: **«إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَصَلُّوا وَادْعُوا اللَّهَ»**<sup>٢</sup>.

٣ - القضاء على الدجل والشعوذة وإبطال الكهانة. فلا كهانة ولا أحد يتحكم باسم الدين، ولا واسطة بين الله تعالى وبين الناس، فالله تعالى معنا في كل وقت وحين، وهو يعلم ما توسوس به أنفسنا، وهو أقرب إلينا من حبل الوريد {وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَتَعَلَّمْ مَا تَوْسَّوْسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ}٣. ويقول تعالى: {وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ}٤.

١) رواه الإمام الترمذي في سننه. عن حذيفة. حديث رقم ٢١٣٨. كتاب البر والصلة. باب ما جاء في الإحسان والعفو.

٢) رواه البخاري في صحيحه بسنده عن أبي بكر. حديث رقم ٥٧٨٥. كتاب اللباس. باب من جر إزاره من غير خيلاء.

٣) سورة ق. الآية: ١٦.

٤) سورة البقرة. الآية: ١٨٦.

"فالدين الإسلامي دين لا يعرف الكهانة، ولا يتوسط فيه السدنة والأخبار بين المخلوقين والخالق... ولن يتجه الخطاب إذن إلا إلى عقل الإنسان حراً طليقاً من سلطان الهياكل والمخاريب، أو سلطان كهانها المحكمين فيها بأمر الإله المعبود، فيما يدين به أصحاب العبادات الأخرى {فَأَيُّتَمَّا تَوَلَّوْا فَنِمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ}١. والقرآن الكريم ألغى سلطة رجال الدين، الذين يحلون ويحرمون بأهوائهم، فقال: {اتَّخِذُوا أَرْبَابَكُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمُّوهُ إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَٰهًا وَاحِدًا لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ}٢. {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُلُونَ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ}٣.

ويقاس مكانة الإنسان عند ربه، بعلمه وتقواه. {إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ}٤. ويقول النبي ﷺ: (لا فضل لعربي على أعجمي، ولا لعجمي على عربي. ولا أحر على أسود، ولا أسود على أحر، إلا بالتقوى).<sup>٥</sup>

والنبي ﷺ يؤكد هذه الحقيقة في كثير من أحاديثه، منها مثلاً قوله لسيدنا عبد الله بن عباس: "... إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك،

١) سورة البقرة. من الآية: ١١٥. وانظر: التفكير لرياضة إسلامية ص ١٥.

٢) سورة التوبة. الآية ٣١.

٣) سورة التوبة. الآية ٣٤.

٤) سورة الحجرات. من الآية: ١٣.

٥) رواه الإمام أحمد في مسنده، عن أبي نضرة. حديث رقم: ٢٣٥٣٦. ج ٥، ص ٤١١.

ط. مؤسسة قرطبة. القاهرة.



وإعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن يضروك بشئ لم يضروك إلا بشئ قد كتبه الله عليك. رفعت الأقلام وجفت الصحف<sup>١</sup>.  
وبين الإسلام أن فهم النصوص، ليس وفقاً على أحد بعينه، فلا حجر على العقول في فهمه؛ طالما أوتي أسبابه.

٤ - المسئولية الكاملة لكل إنسان. فكل فرد مسئول مسئولية تامة عن عمله فلا يتحمل إنسان ذنب إنسان آخر {أَلَا تَرَوْا وَزَرَ وَزَرَ أُخْرَى\* وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى\* وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى\* ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوْفَى\* وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى}٢. {فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ\* وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ}٣. {وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى}٤

ومن المسئولية الكاملة لكل إنسان أن القرآن الكريم ألغى كل قهر أو استبداد، من سلطة حاكمة، تضل عن سبيل الله. يقول تعالى: {يَوْمَ تَقْلُبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ\* وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ\* رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتُمْ لَنَا كَبِيرًا}٥ يقول النبي ﷺ: "لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق". وهذا

١ ( رواه الإمام الترمذي في سننه عن ابن عباس . كتاب صفة القيامة . باب رقم ٥٩ حديث رقم ١/١٥١٦ . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . سنن الترمذي . تحقيق الشيخ إبراهيم عطوة جـ ٤ ص ٦٦٧ . طبعة دار الحديث .

٢ ( سورة النجم . الآيات : ٢٨ - ٤٢ .

٣ ( سورة الزلزلة . الأيتان : ٧ - ٨ .

٤ ( سورة فاطر . من الآية : ١٨ .

٥ ( سورة الأحزاب . الآيات ٦٦ - ٦٨ .

حق يقوم العقل بدورة الكامل فيما خلق من أجله.  
فلا خطيئة موروثه، ولا فداء لأحد عن آخر. " وهذه المسئولية الفردية لا تقوم إلا على أساس حرية الفرد واطمئنانه إلى حقوقه في الأمن على نفسه، وعقله وماله. وقد جعل الإسلام الأمن على العقل من بين المقاصد الضرورية الأساسية، التي قصدت إليها الشريعة الإسلامية لقيام مصالح الدين والدنيا. وهذه المقاصد الضرورية هي حفظ الدين والنفس والعقل والنسل والمال<sup>٢</sup>.

فالإسلام بهذه الأمور وغيرها أقام صرحاً شامخاً قائماً على حرية الفكر، وإعمال العقل فيما ينفع، وأنه لا عبودية ولا انصياع إلا لله تعالى وحده. " علا صوت الإسلام على وسوس الطغام، وجهر بأن الإنسان لم يخلق ليقاد بالزمام، ولكنه فطر على أن يهتدي بالعلم والأعلام، أعلام الكون، ودلائل الحوادث. وإنما المعلمون منبهون ومرشدون، وإلى طريق البحث هادون. صرح في وصف أهل الحق بأفهم: "الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه"<sup>٣</sup>. فوصفهم بالتمييز بين ما يقال من غير فرق بين القائلين، ليأخذوا بما عرفوا أحسنه، ويترخوا ما لم يتبينوا صحته ونفعه. ومال على الرؤساء فأنزلهم من مستوى كانوا فيه يأمررون وينهون، ووضعهم تحت أنظار مرؤوسيه، يخبرونهم كما يشاءون، ويمتحنون مزاعمهم حسبما يحكمون، ويقضون فيها بما يعلمون ويتيقنون، لا بما يظنون ويتوهمون... بهذا تم للإنسان بمقتضى دينه أمان عظيم، طالما حرم منهما، وهما : استقلال الإرادة، واستقلال الرأي والفكر، وهما كملت له إنسانيته<sup>٤</sup>.

١ ( المعجم الكبير للطبراني . تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي . جـ ١٨ . ص ١٨٥ . الطبعة الثانية . سنة ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٣ م .

٢ ( تهيد للفلسفة ص ٩٤ . وانظر : الموافقات . الإمام الشاطبي . جـ ٢ ص ١٠ طبعة دار المعرفة - بيروت .

٣ ( سورة الزمر . من الآية : ١٨ .

٤ ( رسالة التوحيد . الإمام الشيخ محمد عبده . تحقيق د / محمد عمارة ص ١٤٠ . وما بعدها . طبعة دار الشروق . الطبعة الأولى . سنة ١٤١٤ هـ / ١٩٩٤ م .



وعلى الرغم من وضوح ذلك الأمر فإن بعض المستشرقين رأى أن القرآن الكريم يعوق النظر العقلي الفلسفي، ودافع أصحاب هذا الرأي هو التعصب الديني. ومن أبرز من يمثل هذا الرأي، الفيلسوف "تيمان"؛ حيث يرى أن المانع والعائق للمسلمين من التفلسف، هو دينهم، وتمسكهم بالنصوص فيه، واتباعهم لطائفة معينة في الفكر. يقول هذا المستشرق: "العرب شعب مجبول على استعدادات قوية وثابتة. ولقد كان أولاً صابياً، ثم استمد حماسة دينية وحرية من دين محمد المتوفى سنة ٦٣٢هـ، وهو دين شهواني وعقلي معاً، ومن آثار خلفائه وتفاسيرهم لما يزعمونه وحياً أوحاه الله إلى هذا النبي". ويقول: "يكاد يكون أرسطو مع شراحه إلى فيلوبونوس من بين سائر الفلاسفة هو الذي استرعى أنظار العرب، وقد تلقوا جملة ما ألفه أرسطو، ولكنهم تلقوها على الحقيقة عن تراجم ناقصة جداً، بواسطة خادعة، هي وساطة المذهب الأفلاطوني الجديد، أضالوا إلى هذه الدراسة العلوم الرياضية، والتاريخ الطبيعي، والطب. ولكن عدة عقبات ثبطت تقدمهم في الفلسفة. وهذه العقبات هي:

- (١) كتابهم المقدس، الذي يعوق النظر العقلي الحر.
  - (٢) حزب أهل السنة، وهو حزب متمسك بالنصوص.
  - (٣) إثمهم لم يلبثوا أن جعلوا لأرسطو، سلطاناً مستبداً على عقولهم، دون حسن تفهمهم لمذهبه من الصعوبات.
  - (٤) ما في طبيعتهم القومية من ميل إلى التأثير بالأوهام.
- من أجل ذلك: لم يستطيعوا أن يصنعوا، أكثر من شرحهم لمذهب أرسطو، وتطبيقه على قواعد دينهم، الذي يتطلب إيماناً أعمى، وكثيراً ما أضعفوا مذهب أرسطو، وشوهوه<sup>١</sup>.

(١) تهديد لتاريخ الفلسفة الإسلامية . ص ٤ .

من خلال كلامه السابق، يتضح تحامله، وتجنبه الواضح على الإسلام، والمسلمين، والعقلية الإسلامية، ومناقشة دعاواه السابقة، يتبين خطؤه.

الرد على الادعاء الأول: نقول: "إن الإسلام لم يعق النظر العقلي، بل دعا إليه، وأوجبه على المسلم، وقد ذكرنا ذلك في المباحث السابقة بما فيه كفاية.

الرد على الادعاء الثاني: نقول: في كل دين وفكر، يتمسك أهله، بما ورد فيه من نص، حتى لا يخرجوا عن إطار هذا الدين والفكر. ونصوصنا قطعية الثبوت عندنا.

كما أن حزب أو فرقة أهل السنة، هم الذين استخدموا المناهج العقلية بجانب القرآن الكريم، ولفهم القرآن الكريم، وإيصال معناه إلى الناس. وكيف يكون حزب أهل السنة غائفاً عن التفكير، وقد نشأ في ظله علماء أعلام، حللوا مشاعل العلم والفكر والحضارات لمئات السنين، وهم الذين أضاءوا بعلومهم أوروبا، وأسسوا العلوم الحديثة.

الرد على الادعاء الثالث: نقول: إن الفلاسفة المسلمين قرأوا لأرسطو، وغيره، ولم يكونوا مقلدين، أو نسخاً لأحد، بل كانت لهم رؤيتهم، واتجاهاتهم الخاصة، بل إننا نجد مثلاً - كما سيأتي - أن الفارابي يبين أنه على راجب الوصول إلى الحق، ألا يقلد غيره تقليداً أعمى، ولا يكون أحد أحب إليه من الحق مهما كان، حتى وإن كان أرسطو، أو فلسفته. يقول الفارابي: "وأما الحال التي يجب أن يكون عليها الرجل، الذي علم أرسطو، فهو أن يكون في نفسه، قد تقدم، وأصلح الأخلاق من نفسه الشهوانية، كما تكون شهوته للحق فقط، لا للذة.. وأما قياس أرسطو، فينبغي ألا تكون محبته له، إلى حد يحركه ذلك أن يختاره على الحق"<sup>١</sup>.

وابن سينا اشتهر عنه أيضاً، نقده للردى من الأفكار - كما سيأتي - حيث

(١) رسالة ما ينبغي أن يقدم قبل تعلم الفلسفة . الفارابي . ص ١٥ . طبعة المكتبة السلفية .



يذكر بعد حديث مستفيض عن النفس، وعن كلام السابقين: "وكان لهم رجل يعرف بفورفوروريوس، عمل في العقل والمعقولات كتاباً يثني عليه المشاؤون، وهو حشف كله، وهم يعلمون من أنفسهم أنهم لا يفهمونه، ولا فورفوروريوس نفسه، وقد ناقضه من أهل زمانه رجل، وناقض هو ذلك الناقض بما هو أسقط من الأول"<sup>١</sup>.

الرد على الادعاء الرابع: نقول: لا يخفى ما في كلامه من نزعة وتعصب عنصري ممقوت. كما لا يقوم كلامه على دعوى صحيحة. "وهكذا كان تمان متعصباً ضد الإسلام، وكتابه، وضد الطبيعة القومية للعرب"<sup>٢</sup>.

### المبحث الثالث

#### القرآن الكريم يدعو إلى التفلسف

القرآن الكريم - كما أشرنا سابقاً - كتاب عام صالح لكل زمان ولكل مكان. حدد علاقة الإنسان بربه - سبحانه وتعالى - وعلاقته بنفسه، وبمن يعيش معهم، وبالبشرية جمعاء. ومما جاء به القرآن الكريم تغيير المعتقدات، والأفكار الراسخة المتجذرة في قلوب الناس، والرد على الأفكار الباطلة ردّاً مقنعاً، مما أثار تفكيرهم، وجعلهم يفكرون تفكيراً جديداً ليصلوا إلى الصواب.

ولا شك أن هذا النقاش والتقاء الأفكار يجلب الجدل. وقد أباح القرآن الكريم الجدل الموصل إلى الحق وإلى الصواب. {وَلَا تَجْدِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ} <sup>١</sup>. {وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ} <sup>٢</sup>. {قَالُوا يَنْبُوحُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا} <sup>٣</sup>.

وإذا كان الجدل مشروعاً للأنبياء - عليهم السلام - لوصول أقوامهم إلى الحق، فهو كذلك مشروع لمن يريد أن يصل إلى الحق.

وحذر الإسلام من الجدل الذي يدعو إلى الفرقة، والتناحر، والتقاتل، والتفرق، يقول تعالى: {أَنِ اقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ} <sup>٤</sup>. {إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ} <sup>٥</sup>. {وَإِنْ جَدَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ

(١) سورة العنكبوت. من الآية: ٤٦

(٢) سورة النحل. من الآية: ١٢٥

(٣) سورة هود. من الآية: ٣٢

(٤) سورة النور. من الآية: ١٣

(٥) سورة النور. من الآية: ١٥٩

(١) (الإشارات والتنبيهات. ابن سينا. تحقيق د/ سليمان دنيا. ج ٣ - ص ٢٧٢. طبعة دار المعارف. الطبعة الثالثة.

(٢) من المشرق إلى المغرب. ص ١١٨.



أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ \* اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ<sup>١</sup>.

والقرآن الكريم حدد طريقة النظر في النصوص، والتي تقوم - كما سبق - على إعمال العقل والفكر والتدبر، ورفض التقليد الأعمى، ورفض التبعية لأحد.

### تطور الفكر الفلسفي في المحيط الإسلامي.

المسلمون في العصر الأول تلقوا القرآن من الرسول ﷺ آمنوا بمحكمه وسلموا بمتشابهه، وقالوا كما حكى القرآن الكريم {ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا<sup>٢</sup>}، ولكن المسلمين مع معاصرتهم للرسول، وهم يسألونه عما يحتاجون إليه. أو معاصرة من عاصره، ومع شغلهم بحروب الردة، والفتوحات الإسلامية، لم يكونوا بحاجة إلى درس القرآن الكريم، والتعمق فيه بنظرة فلسفية واستخراج أسس القضايا الفلسفية المختلفة المتعلقة بالله والكون والإنسان. ولا غرو أن هذا العصر في مجمله، إلا من شذ، كان المسلمون على رأى واحد وفكر واحد، لا اختلاف في قضايا العقيدة. ولم يرد أن أحداً من الصحابة -رضوان الله عنهم أجمعين- على كثرتهم سأل النبي ﷺ عن صفات الله تعالى، وذلك أنهم فهموا المراد منها. وسكنوا عن السؤال، مع إيقافهم بأنه تعالى {لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ<sup>٣</sup>}. ولذلك كان من أصول أهل السنة: "الرضا بقضاء الله، والتسليم لأمر الله، والصبر على حكم الله، والأخذ بما أمر الله، والنهي عما نهى الله عنه، والإخلاص بالعمل لله، والإيمان بالقدر خيره وشره من الله، وترك المراء والجدال

(١) سورة الحج. الآيتان: ٦٨-٦٩

(٢) سورة آل عمران. من الآية: ٧

(٣) سورة الشورى. من الآية: ١١

والخصومات في الدين...<sup>١</sup> وكان من الصحابة والتابعين من يتهب أن يتحدث في تفسير القرآن الكريم. يقول عبد الله بن عمر -رضي الله عنهما- كما نقل الطبري في تفسيره: "لقد أدركت فقهاء المدينة، وإنهم ليغلظون القول في التفسير، منهم سالم بن عبد الله، والقاسم بن محمد، وسعيد بن المسيب، ونافع<sup>٢</sup>".

وفي المقابل: وجد أيضاً في العصر الأول، من حاول أن يسأل عن تأويل بعض الآيات، والسؤال عما يظنه تعارضاً. من ذلك: ما حدث مع عبد الله بن عباس -رضي الله عنهما-، فقد سأله رجلاً قائلاً: "إني أجد في القرآن أشياء تختلف على، قال: {فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ<sup>٣</sup>}. {وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ<sup>٤</sup>}. {وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا<sup>٥</sup>}. {رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ<sup>٦</sup>}. فقد كتموا في هذه الآية. وقال: {أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا<sup>٧</sup>} إلى قوله {دَحَلَهَا<sup>٨</sup>} فذكر خلق السماء قبل خلق الأرض، ثم قال {قُلْ أُنَبِّئُكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ<sup>٩</sup>} إلى {طَائِعِينَ<sup>١٠</sup>} فذكر في هذه خلق الأرض قبل السماء. وقال: {وَكَانَ اللَّهُ

(١) التبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، أبو الحسن محمد الملقب، تحقيق محمد زاهد الكوثري. ص ١٥. ط. المكتبة الأزهرية للتراث، الطبعة الثانية ١٩٧٧م

(٢) تفسير الطبري، ج ١ ص ٨٥

(٣) سورة المؤمنون. من الآية: ١٠١

(٤) سورة الصافات. الآية: ٢٧

(٥) سورة النساء. من الآية: ٤٢

(٦) سورة الأنعام. من الآية: ٢٣

(٧) سورة النازعات. الآيات: ٢٧-٣٠

(٨) سورة فصلت. من الآية: ٩



عثمان: "كذبتكم! فلو رماني الله تعالى ما أخطأني". فقد احتجوا بأن فعلهم هذا بقدر الله، كبه عليهم، وبالتالي فهم مجبرون عليه.<sup>٢</sup>

وما حدث في عهد سيدنا علي -رضي الله عنه- فـ "إن شيخاً قام إلى علي بن أبي طالب -رضي الله عنه- بعد انصرافه من صفين، فقال: أخبرنا عن سيرنا إلى الشام، أكان بقضاء الله وقدره؟ فقال: والذي فلق الحبة، وبرأ النسمة، ما وطننا موطناً، ولا هبطنا وادياً، ولا علونا تلة، إلا بقضاء وقدر، فقال الشيخ: عند الله أحسب خطاي، ما أرى لي من الأجر شيئاً، فقال له: مه أيها الشيخ! عظم الله أجركم في مسيركم وأنتم سائرون، وفي منصرفكم وأنتم منصرفون، ولم تكونوا في شيء من حالتكم مكرهين، ولا إليها مضطرين. فقال الشيخ: كيف والقضاء والقدر ساقانا. فقال: ويحك، لعلك ظننت قضاءً لازماً، وقدرًا حتمًا، لو كان كذلك لبطل الثواب والعقاب، والوعد والوعيد، ولم تأت لانمة من الله لعب، ولا محمدة لحسن".<sup>٣</sup> وكان هذا الكلام بدايات القول بالقدر، على ما ابتدعه معبد الجهنى، والذي حاول أن يلتمس ما يؤيده من القرآن الكريم.

ويمكن القول في الحالات السابقة: أن النهي كان بسبب أنهم كانوا يتبعون التشابه من القرآن، ليس لمعرفة، لكن لابتغاء التأويل الغير سائغ، وابتغاء إيقاع الفتنة بين الناس، وأن النهي عن البحث في القدر كان لأجل السؤال عنه، لماذا خلق الله كذا؟ أو لماذا كان كذا، ولم يكن كذا؟ أو لماذا يحدث له كذا؟ وهذا مما

(١) تاريخ دمشق. ابن عساكر. جـ ٥٥. ص ١٢

(٢) راجع: تاريخ الفرق، د. محمود محمد مزروعة. ط. دار المنار. الطبعة الأولى سنة ١٤١٠ هـ ١٩٩١ م، ص ٦٨-٦٩.

(٣) المسامرة للكمال بن أبي شريف. شرح المسامرة للكمال بن الهمام. ص ١٣٣. ط. المطبعة الكبرى الأميرية، بيولا، الطبعة الأولى. سنة ١٣١٧ هـ

يتعلق بالله تعالى مما لا يجوز الخوض في أسرارهِ. أما البحث في معرفة القدر فهو جائز، كيف وهو ركن من أركان الإيمان لا يتم بدونه؟

وظهر في العصر الثاني ما يمكن أن نسميه معارضة القرآن ببعضه ببعض، أو الأخذ ببعض آيات القرآن للاستدلال على أمر معين أو تقوية رأي معين، هذا الأمر لم يكن موجوداً في العصر الأول. ويمكن القول أن: "كراهة معارضة القرآن ببعضه ببعض في هذه الفترة، لم يكن سببها خوف المسلمين أن يظهر القرآن متعارضاً أو متهاشياً غير متماسك، إنما كانوا يخافون الجدل في الدين، والبحث عما سكت القرآن والرسول عن بيانه، ويرون أنه: "ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل".<sup>١</sup> كما كانوا يعتقدون أن معرفة هذا المسكوت عن بيانه لو كان ذلك ممكناً لا تفيدهم في حياتهم الدنيا أو في الآخرة".<sup>٢</sup>

إذن، يوجد موقفان متقابلان -من حيث الظاهر- في العصر الأول، اتجاه المتمسكين بعدم تأويل أو حتى تفسير القرآن، واتجاه المجيزين تأويله إذا استشكل منه أمر، بل وجوب ذلك. وفي الحقيقة لا تقابل من أى نوع من الموقفين، فإن التأويل المقبول، الذي يعتبر جائزاً بل واجباً هو الذي يعتمد على النص، وله سند من اللغة، ولا يتعارض مع بدهيات العقول. أى التأويل الذي يكون على علم، ولذلك ورد عن سيدنا أبي بكر -رضي الله عنه- قوله: "أى أرض تقلني، وأى سماء تظلني، إذا قلت في القرآن برأى أو بما لا أعلم".<sup>٣</sup> وقد ورد عن ابن عباس عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قوله: "من قال في القرآن برأيه أو بما لا يعلم فليتبوأ مقعده

(١) رواه الإمام الترمذى في سننه، كتاب التفسير. باب سورة الزخرف. حديث رقم:

٣٥٦٢.

(٢) القرآن والفلسفة. ص ٣٣

(٣) تفسير الطبرى. ج ١ ص ٧٨



من النار".<sup>١</sup> أما التأويل أو التفسير المذموم المنهى عنه فهو الذى يعتمد على الرواى والهوى.

هذا كان هو الحال فى العصر الأول، وكان دافع أصحاب الموقنين معاً، هو الحرص كل الحرص على معرفة آيات القرآن الكريم المعرفة الحققة عن علم، وعدم القول فيه بغير علم، وبخاصة فى دقائق المسائل العقدية.

أما فى العصر الثانى، بعد زمن الصحابة والتابعين، وهو ما يمكن أن يسمى بعصر الخلف، وبعد الفتوحات الإسلامية ودخول الكثير من الطوائف فى الإسلام. وكان بعضهم لم ينعم بعد بالهدوء القلبي فى الإسلام، وبعد ترجمة الكثير من الكتب المختلفة، وبخاصة الكتب الفكرية إلى العربية، كان للناس نظرة أخرى لآيات القرآن الكريم، حيث جراً بعضهم على الخوض فى البحث فى دقائق الآيات المتعلقة بالمسائل العقدية، وبخاصة المتشابهات، مما نتج عنه الآراء المختلفة، وكل رأى حاول - كما سبقت الإشارة - أن يلتمس ما يؤيد مذهبه من آيات القرآن الكريم مما أثار التفكير الفلسفى لدى الناس.

### الحكمة من ورود الآيات المتشابهات فى القرآن الكريم

قد يرد سؤال، عن الحكمة من وجود الآيات المتشابهات فى القرآن الكريم، فى المسائل العقدية. فى الحقيقة إن هناك أسباباً متعددة. منها: ما أخبر الله تعالى عنه، حتى تكون اختباراً لمن يدعن وينصاع لأمر الله تعالى، وليقول كما يقول الراسخون فى العلم: {ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا}.<sup>٢</sup>

ومن الحكم أيضاً كما يقول الإمام الرازى إن منها أوجهها:

**الأول:** إنه متى كانت التشابهات موجودة، كان الوصول إلى الحق أصعب وأشق، وزيادة المشقة توجب مزيد الثواب، قال تعالى: {أَمْرٌ حَسْبَتْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ}.

**الثانى:** لو كان القرآن محكماً بالكلية، لما كان مطابقاً إلا لمذهب واحد، وكان تصريحه مبطلاً لكل ما سوى ذلك المذهب، وذلك مما ينفر أرباب المذاهب عن قبوله، وعن النظر فيه. فالانتفاع به إنما حصل لما كان مشتملاً على المحكم وعلى المتشابه، فحينئذ يطمع صاحب كل مذهب أن يجد فيه ما يقوى مذهبه، ويؤثر مقالته. فحينئذ ينظر فيه جميع أرباب المذاهب، ويجتهد فى التأمل فيه كل صاحب مذهب، فإذا بالغوا فى ذلك، صارت المحكمات مفسرة للمتشابهات. فهذا الطريق يتخلص المبطل من باطله، ويصل إلى الحق.

**الثالث:** أن القرآن إذا كان مشتملاً على المحكم والمتشابه، افتقر الناظر فيه إلى الاستعانة بدليل العقل، وحينئذ يتخلص من ظلمة التقليد، ويصل إلى ضياء الاستدلال والبينة، أما لو كان كله محكماً لم يقتدر إلى التمسك بالدلائل العقلية، فحينئذ كان يبقى فى الجهل والتقليد.

**الرابع:** أنه يؤدى إلى تعلم علوم كثيرة، لتعلم التأويلات وترجيح بعضها على بعض.<sup>٣</sup>

ويذكر الزمخشري أن الحكمة من كون القرآن الكريم فيه المحكم والمتشابه، أنه لو كان كله محكماً لتعلق الناس به لسهولة مأخذه، ولأعرضوا عما يحتاجونه فيه إلى الفحص والتأمل، من النظر والاستدلال، ولو فعلوا ذلك لعطلوا الطريق

(١) سورة آل عمران. الآية: ١٤٢

(٢) التفسير الكبير. ج ٤. ص ١١٠.

(١) السابق نفس الصفحة

(٢) سورة آل عمران. من الآية: ٧



الذى يتوصل إلى معرفة الله وتوحيده إلا به. ولما في التشابه من الابتلاء، والتميز بين الثابت على الحق والمتزلزل فيه...<sup>١</sup> ولا يخفى الرعة الاعتزالية في هذا النص.

### موقف السلف والخلف من المحكم والمتشابه

وإذا كان القرآن الكريم فيه المحكم والمتشابه، فمن المتشابه آيات توهم مشابهة الله - تعالى عن ذلك - لمخلوقاته وفي آيات أخرى تزهه عن ذلك، فإن السلف غلبوا أدلة التزيه لكثرتها، ولوضوح دلالتها، وعلموا استحالة التشبيه، وقضوا بأن الآيات من كلام الله، فآمنوا بها ولم يتعرضوا لمعناها ببحث ولا تأويل، وهذا معنى قول الكثير منهم: "أمروها كما جاءت" أى آمنوا بأنها من عند الله ولا تعرضوا لتأويلها ولا تفسيرها لجواز أن يكون ابتلاء فيجب الوقف والإذعان له<sup>٢</sup>.

لم يستمر الحال، بل وجد من شذ عن التسليم ونزع مزرع التأويل، يقول ابن خلدون: "وشذ لعصرهم مبتدعة، اتبعوا ما تشابه من الآيات وتوغلوا في التشبيه"<sup>٣</sup>.

ثم جاء بعد ذلك المعتزلة، وقد تسلحوا بالفلسفة والمنطق، للرد على الأعداء والمخالفين. وكان لهم رأى خاص فيما يتعلق بمثل هذه الآيات، حيث نفوا صفات المعاني، من العلم والإرادة والحياة وغيرها زائدة على أحكامها، وحجتهم في هذا: أنه يقتضى إثبات قدماء مع الله تعالى. ونفوا الإرادة، فلزمهم نفى القدر؛ "لأن معناه: سبق الإرادة للكائنات، وقضوا بنفى السمع والبصر لكونهما من عوارض الأجسام، وقضوا بنفى الكلام، وقضوا بأن القرآن مخلوق"<sup>٤</sup>. كما عملوا على تأويل الآيات حتى تتفق مع مذهبهم.

(١) الكشف. جـ ١. ص ٢٥٥.

(٢) المقدمة، ص ٢٦٨.

(٣) السابق، نفس الموضع.

(٤) السابق، نفس الصفحة.

ولا شك أن هذه الآيات واختلاف وتنوع تناولها، واختلاف وتعدد المستدلين بها، كان له الأثر الواضح في التفكير الفلسفى في الإسلام.

والقرآن الكريم أثار التفكير الفلسفى من ناحية أخرى، وذلك أنه في بعض آياته، حدد المراد من القضية المطروحة. وفي آيات أخرى، في قضايا متعلقة بالفلسفة الإلهية والفلسفة الطبيعية، لم يحدد المراد، بل ذكر القضية عامة دون تحديد أو تفصيل، وهذا يجعل العقل الإنسانى يفكر في المراد من النص وهذا يجعل الرؤى تعدد في المسألة الواحدة.<sup>١</sup> وكل فكر أو رأى يصل إليه إنسان له ما يسانده في القرآن أو بمعنى أدق لا يوجد ما يعارضه.

كما أن القرآن الكريم أثار التفكير الفلسفى في كثير من القضايا الفلسفية، وذلك بإيراد الكثير من الآيات التى تدعم قضية معينة، وذلك بالمشاهدة والملاحظة، وبالتالي يدعو العقل إلى أن يفكر فيها، ويستخرج النتيجة منها، فمثلاً القائلون بالصدفة، وإنكار وجود إله صانع لهذا لكون، يذكر القرآن الكريم خلق العالم، وما فيه من دقة وإبداع وإحكام، وبالتالي لا يمكن أن يكون هذا العالم وجد بغير موجد، أو وجد على سبيل الصدفة، من هذه الآيات: {إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرَى فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ}.<sup>٢</sup> {أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ \* وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا

(١) راجع: القرآن والفلسفة. ص ٤٩.

(٢) سورة البقرة. الآية: ١٦٤.

رَوَّسَى وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ \* تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ \* وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ \* وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ \* رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ \* ١

والآيات في هذا الصدد كثيرة جدًا، وسيأتي مزيد ذلك عند الحديث عن الأدلة على وجود الله تعالى.

والقرآن الكريم أشار إلى مصادر المعرفة وأشار إلى الاعتماد على الحس والعقل معًا، واتخاذ المناهج المختلفة لمعرفة حقائق الأشياء والوصول إلى الحق. وهذا ملاحظ في كثير من آياته. ولعل إثارة التفكير لمعرفة أنه تعالى الخالق لهذا الكون - كما سبق وسيأتي - خير دليل على هذا.

ومن ذلك الاستدلال على البعث بالقياس بالخلق الأول وهو ما يعرف بقياس الغائب على الشاهد، أو قياس الأولى، وبالتالي الوصول إلى المطلوب، والآيات في هذا كثيرة منها:

{يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نَّطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نِشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ خَرَجْنَاهُ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ كَيْفَ نُصَدِّقُ أَفْعَالَكُمْ ثُمَّ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نِشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ خَرَجْنَاهُ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ كَيْفَ نُصَدِّقُ أَفْعَالَكُمْ ثُمَّ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نِشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ خَرَجْنَاهُ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ كَيْفَ نُصَدِّقُ أَفْعَالَكُمْ} ١

وَأَنَّهُ مَحْيِ الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ \* ١ {وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ \* قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ \* الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنتُم مِّنْهُ تُوقَدُونَ \* أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ \* إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ \* فَسُبْحَنَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ \*} ٢ {وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتَى إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \*} ٣

فإنه تعالى يوجه عقل الإنسان إلى النظر في خلقه الأول، وهذا أمر مشاهد محسوس ملاحظ، فإذا وجد الإنسان أول مرة من لا شيء، فإعادته مرة ثانية سواء أكان جمعًا بعد تفريق، أم من عدم أيسر وأهون في ميزان العقل، {وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ} ١. على أنه لا يوجد أيسر وأصعب بالنسبة لله تعالى، {إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ} ٢ وإذا كانت الإعادة جائزة فيوم الحساب لا ريب فيه.

(١) سورة الحج. الآيات: ٥-٧.

(٢) سورة يس. الآيات: ٧٨-٨٣.

(٣) سورة فصلت. الآية: ٣٩.

(٤) سورة الروم. من الآية: ٢٧.

(٥) سورة يس. الآية: ٨٢.



أثار القرآن الكريم العقول إلى التفكير الفلسفي أيضاً، في إirاده للنصوص الكثيرة، عن عالم الغيب، والإيمان بما هو غير محسوس، بما لا يستطيع العقل وحده أن يستقل بمعرفته. إن القرآن الكريم أنزل؛ "أولاً لتعريفنا بالله معرفة حقة، ثم لإعدادنا بهذه المعرفة - متى تمت لنا - لأن تؤمن بكل ما أخبرنا به من الأمور الغيبية، التي لم يستطيع العقل حتى الآن إدراكها، بمفرده، بل أدركها من الوحي، وهي: ذات الله وصفاته والدار الآخرة وما يكون فيها مثلاً".

إن النظر في آيات القرآن الكريم، التي تتحدث عن هذا الكون، وإبداع الله تعالى له، تهدينا إلى معرفة الله تعالى والاستدلال على وجوده، وأنه الخالق، وأنه تعالى واحد. إننا "لا نجد في القرآن سورة تخلو من تعريفنا بالله، بآثاره في هذا العالم - الأرض والسموات وما بينهما -، لعلنا بهذه الأدلة الدالة عقلاً على وجوده، نعرفه أيضاً بقلوبنا. وإذا ما عرفناه هذه المعرفة آمناً بكل ما يخبر به من غيب لا يصل العقل وحده إلى إدراكه".

والقرآن الكريم أثار التفكير الفلسفي من خلال مناقشة الكثير من القضايا العقدية، ومحاولة كل فريق أن يجد ما يؤيد رأيه من خلال آياته، كما أن القرآن الكريم عرض لكل الديانات والمذاهب والأفكار الباطلة ورد عليها رداً مقنعاً. وهذا إجمال يحتاج إلى بعض تفصيل.

### التباين في فهم آيات القرآن الكريم

هناك قضايا عقدية ذكرها القرآن الكريم يفهم من بعض آياته أمر، ويفهم من آيات أخرى معنى مخالف للمعنى الأول. وقد يستنبط البعض معنى في آية، ويستنبط البعض الآخر معنى آخر منها.

مثال النوع الأول: وردت بعض آيات يفهم منها جواز رؤية الله تعالى،

مثل قوله: {وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ \* إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ} (١) . . وقوله: {لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ} (٢). فالحسنى هي الجنة، والزيادة هي رؤية الله تعالى في الآخرة (٣).

وآيات يفهم منها عدم جواز رؤية الله تعالى مثل: {لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ} (٤). ومثل: {وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَن تَرَنِي وَلَٰكِنِ أَنظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَنِي فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ} (٥).

كل فريق استدل بأدلة عقلية على صحة مذهبه، مستنبطة من آيات القرآن الكريم، ورد على الفريق الآخر في استدلاله، وزعم أن الآيات التي يستدل بها محكمة، والآيات المقابلة متشابهة. يقول زغشري في تفسير آية آل عمران: {مُحْكَمَتٌ} : أحكمت عباراتها، بأن حفظت من الاحتمال والاشتباه. {مُتَشَبِهَةٌ} : مشتبهات محتملات. {هُنَّ أُمَّ الْكِتَابِ} : أي أصل الكتب،

(١) سورة القيامة . الآيتان : ٢٢ ، ٢٣ .

(٢) سورة يونس . من الآية : ٢٦ .

(٣) انظر في هذا : التفسير الكبير ج ١٧ ص ٦٣ . وتفسير البيضاوي ص ٢٧٧ . طبعة تركيا سنة ١٣٢٨ هـ . والجامع لأحكام القرآن للإمام أبي عبد الله محمد بن أحمد القرطبي ج ٨ ص ٢١٠ . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . الطبعة الأولى سنة ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م . وانظر أيضاً : شرح الموقف الخامس في الإلهيات للسيد الشريف الجرجاني . تحقيق: د. أحمد المهدي . ص ٢١٠ وما بعدها . طبعة مكتبة الأزهر . بدون.

(٤) سورة الأنعام . الآية : ١٠٣ .

(٥) سورة الأعراف . الآية : ١٤٣ .

تعمل التشبهات عليها، وترد إليها. ومثال ذلك: {لَا تُدْرِكُهُ الْآبْصَارُ} (١) {إِلَى رَبِّهَا نَازِرَةٌ} (٢) {لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ} (٣) {أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا} (٤) وأولوا قوله تعالى: {إِلَى رَبِّهَا نَازِرَةٌ}: أي الانتظار والتوقع والرجاء. أي: أنهم لا يتوقعون النعمة والكرامة إلا من ربهم.

ومثال ذلك أيضاً: وكان له أكبر الأثر في التفكير الفلسفي، وتعدد الآراء في المحيط الإسلامي، البحث في مسألة القدر، ونسبة أفعال العباد؛ حيث وردت بعض آيات يفهم منها أن الإنسان مجبر في أفعاله، لا اختيار له فيها. مثل قوله تعالى: {فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ} (٥). وقوله: {وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ} (٦). وقوله: {ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ} (٧). إلى غير ذلك من الآيات.

ووردت آيات أخرى يفهم منها أن الإنسان مختار لأفعاله، مثل قوله تعالى: {إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَظْفَةٍ أَمْشَاجٍ نُسُوبَةٍ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا} (٨) {وَأَن لِّسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا

(١) سورة الأنعام. من الآية: ١٠٣.

(٢) سورة القيامة. من الآية: ٢٣.

(٣) سورة الأعراف. من الآية: ٢٨.

(٤) سورة الاسراء. من الآية: ١٦. وانظر: الكشاف. ج. ١. ص ٢٥٥.

(٥) الكشاف. ج. ٧. ص ١٩٠.

(٦) سورة الأنعام. من الآية: ١٢٥.

(٧) سورة الصافات. الآية: ٩٦.

(٨) سورة الأنعام. الآية: ١٠٢.

(٩) سورة الإنسان. الآيتان: ٢، ٣.

سَعَى \* وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى \* ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوْفَى} (١).

ومن ذلك أيضاً أنه وردت بعض آيات، تفيد أن الله تعالى يأمر بما هو سوء ومعصية. مثل قوله تعالى: {وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا} (٢). وهو رأي أهل السنة، من إسناده كل شيء إلى الله تعالى. ووردت آيات أخرى، تفيد أنه لا يأمر بذلك، على ما هو رأي المعتزلة. من ذلك قوله تعالى: {وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرْنَا بِهَا قُلْ إِنْ كَانَ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ} (٣). وهذا ما جعل كل فريق يرى أن الآيات التي استدلت بها محكمة، والآيات الأخرى التي تخالف المذهب متشابهة، وجب تأويلها؛ لتتفق مع الآيات المحكمة.

ومثال النوع الثاني: الآيات التي يستنبط منها البعض معنى، ويستنبط آخرون معنى آخر مثل قوله تعالى: {رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ} (٤). حيث ذهب البعض إلى أنها تدل على عدم جواز التكليف بما لا يطاق؛ لأن معناها عدم التكليف بما يشق فعله مشقة عظيمة.

وذهب البعض الآخر إلى أنها تدل على جواز التكليف بما لا يطاق، إذ لو لم يكن جائزاً، لما حسن طلبه بالدعاء من الله تعالى (٥).

(١) سورة النجم. الآيات: ٣٩ - ٤١.

(٢) سورة الاسراء. الآية: ١٦.

(٣) سورة الأعراف. الآية: ٢٨.

(٤) سورة البقرة. من الآية: ٢٨٦.

(٥) راجع: التفسير الكبير. ج. ٧. ص ١٢١ وما بعدها. والإرشاد. لإمام الحرمين. ص ٢٢٦ وما بعدها. تحقيق: د. محمد يوسف موسى. وعليه عبد النعم عبد الحميد. طبعة. الخالجي. سنة ١٩٥٠ م. وشرح الموقف الخامس ص ٢٥٢ وما بعدها. وقارن: نظم الفرائد وجمع الفوائد في بيان المسائل التي وقع فيها الخلاف بين الماتريدية والأشعرية من العقائد لعبد الرحيم بن علي المشهور بشيخ زاده. ص ٣٥٠ وما بعدها. تحقيق: جميل إبراهيم السيد. سنة ١٩٩٤ م.



ومن هذا النوع أيضاً قوله تعالى : {وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرْنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ} قَالَ لَنْ تَرَاني وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَاني فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًا وَخَرَّ مُوسَى صَعَقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ} (١). حيث رأى البعض - أي الأشاعرة - أن هذه الآية دليل على جواز الرؤية في الدنيا ، لأن موسى عليه السلام سأل الرؤية ، ولو كانت ممتنعة لما سأها . وأنه علق الرؤية على استقرار الجبل ، واستقرار الجبل أمر ممكن في نفسه ، والمعلق على الممكن ممكن ، فالرؤية ممكنة .

واستدل البعض - أي المعتزلة - بهذه الآية على عدم جواز الرؤية ، لأن الله تعالى قال لموسى عليه السلام : {لَنْ تَرَاني} ولن للتأييد ، أي لن تراني أبداً ، وإذا لم يره موسى ، لم يره غيره إجماعاً (٢) .

وأمر آخر متعلق بالقرآن الكريم، له أثر كبير في التفكير الفلسفي. فقد وردت كثير من الآيات التي يوهم ظاهرها مشابهة الله تعالى لبعض مخلوقاته في بعض الصفات ، مما جعل البعض يعتقد مشابهة الله تعالى للأجسام ، فظهرت فرق المشبهة والجسمة . ومن الآيات التي استندوا إليها :

قوله تعالى : {الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى} (٣). وقوله : {وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًا صَفًا} (٤). وقوله : {إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ} (٥). وقوله : {فَإِنِ

(١) سورة الأعراف . الآية : ١٤٣ .

(٢) أنظر في هذا : المواقف في علم الكلام . عضد الدين الإيجي . ص ٣٠٠ ، ٣٠١ . طبعة مكتبة المتنبى . القاهرة .

(٣) سورة طه . الآية : ٥ .

(٤) سورة الفجر . الآية : ٢٢ .

(٥) سورة فاطر . من الآية : ١٠ .

اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ} (١). وقوله : {هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ} (٢). وقوله : {ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى \* فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى} (٣). وقوله : {أَأَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ} (٤). وقوله : {تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ} (٥).

والأحاديث التي تدل على الجسمية مثل : حديث السزول . فقد روى البخاري بسنده عن أبي هريرة عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : " ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا ، حين يبقى ثلث الليل الآخر . يقول : من يدعوني فأستجيب له ، من يسألني فأعطيه ، من يستغفري فأغفر له " (٦).

وحديث الضحك : فقد روى البخاري عن أبي هريرة من حديث طويل ، وفيه : "... ولا يزال يضحك ، فإذا ضحك منه أذن له بالدخول فيها " (٧). كل هذه النصوص وغيرها ، أدى إلى ظهور تيارات وأفكار متباينة في فهم النصوص وتوجيهها لما يوافق مدعاهم .

فيما أثبت فرق مشابهة ، هذه النصوص على ظاهرها لله تعالى ، قام فريق آخر من المتكلمين - أشاعرة ومعتزلة - بالرد عليهم فيها ، وبينوا نفي التشبيه عن الله تعالى ، بكل صوره ، ومن جميع وجوه من خلال القرآن نفسه . وذلك كقوله

(١) سورة فصلت . من الآية : ٣٨ .

(٢) سورة البقرة . من الآية : ٢١٠ .

(٣) سورة النجم . الآيتان : ٨ ، ٩ .

(٤) سورة الملك . من الآية : ١٦ .

(٥) سورة المعارج . الآية : ٤ .

(٦) رواه البخاري عن أبي هريرة كتاب التهجد باب الدعاء والصلاة إلى آخر الليل صحيح البخاري بحاشية السندي ج ١ ص ٢٠ طبعة دار إحياء الكتب العربية . بدون تاريخ .

(٧) البخاري . كتاب الرقائق . باب الصراط على جسر جهنم ج ٤ ص ١٣٩ ، ١٤٠ .

تعالى إِنَّمَا كُنْهٌ شَيْءٌ<sup>ط</sup> وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ<sup>١</sup>. ومن ثم نرى أهل السنة، للرد عليهم بأدلة عقلية، مستبطة من القرآن الكريم، لأنه تعالى ليس كمثل شيء. وهذا إجمال يحتاج إلى تفصيل، لذكر بعض القضايا العقيدية كمثل على ذلك.

### أيه: مسألة القضاء والقدر، وأفعال العباد.

إننا قد لا نعدو الصواب، إذا قلنا: إن البحث في كون الإنسان مجبر أو مسر، موغل في القدم، ضارب في جذور الفكر. فجميع الأمم، والمذاهب، والأديان الوضعية، تدخلت بعقلها في هذه المسألة، وأدلت بدلها فيها. كذلك أخبرت به الأديان السماوية. فهذه الفكرة تشطر الفكر شطرين. فكما يقول الإمام عبد الحليم محمود -رحمه الله- بحق: "إن مسألة القدر والجبر والاختيار، أو أفعال العباد، قد شغلت الفكر الإنساني منذ القدم، وإذا أثرت مسألة القدر في أى وسط كان، فإنها تقسمه إلى قسمين: يقول أحدهما بالجبر، والآخر بالاختيار."<sup>٢</sup>

ولعلنا نلمح جذور فكر الجبر والاختيار قبل أن يسوى آدم -عليه السلام-، وقبل أن يزل إلى الأرض. فعندما أخبر الله تعالى عن جعله آدم -عليه السلام- خليفة في الأرض، وأمره للملائكة بالسجود له، وإباء إبليس، ولعنه، وطرده من رحمة الله. احتج إبليس، بأنه سيغوى آدم وأبناءه، فقال: {قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ<sup>٣</sup>}. فاحتج على ربه في الإضلال بالقدر، بأن الله هو الذى كتب عليه الغواية.

ومما يدل على أنه كان متحيراً في المسألة -كما يقول الإمام الفخر- أنه في آية أخرى قال بالقدر، ومسئوليته عن الفعل. {قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ

(١) سورة الشورى. من الآية: ١١.

(٢) الإسلام والعقل. د. عبد الحليم محمود. ط. دار المعارف. الطبعة الثانية. بدون تاريخ.

(٣) سورة الأعراف: ١٦

أَجْمَعِينَ<sup>١</sup> فنسب الغواية والإضلال إلى نفسه، ولكن آدم -عليه السلام- وكذلك السيدة حواء اعترفا بمسئولتهما عن خطأهما، واعترفا بذنبهما. {قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ<sup>٢</sup>}.<sup>٣</sup>

وهذا يدل على ظهور هذه المشكلة مع بداية حرية إعمال العقل، ومع إعطاء بعض الخلق القدرة على الفعل أو الترك.

ومشكلة الجبر والاختيار أثرت في مختلف الحضارات القديمة، في الحضارة الفرعونية وفي الفكر اليوناني وفي البيئة العربية.

في وسط الآراء المختلفة، والأفكار المتباينة، جاء القرآن الكريم، الذى حاول كل فريق أن يستدل بما يوافق مدعاه بآيات منه، وحاول البعض تأويل بعض الآيات لتؤيد مذهبه، مما كان له الأثر في حركة الفكر والفلسفة في الإسلام.

### القول بالجبر فى المحيط الإسلامى:

دخل القول بالجبر والقدر في المحيط الإسلامى بعد الفتوحات، ودخول كثير من الطوائف فيه. وكان دخوله تأثيراً وتعليماً وتلقيماً من الأمم السابقة، حيث إن أول نبتة قالت بالجبر في المحيط الإسلامى وخاضت في مسألة القضاء والقدر، غزيت ونمت وترعرعت على يد أصحاب الديانات السابقة.

وإن كان هناك بوادر أقرب عهداً من ذلك، ولكنها لا تعد بداية تأسيس وتفيد فرقة. وقد سبق بيان ما حدث في عهد النبى -صلى الله عليه وسلم- وفي عهد الخلفاء الراشدين.

(١) سورة ص: ٨٢

(٢) سورة الأعراف: ٢٣



## المذاهب في أفعال العباد:

أفعال العباد تنقسم إلى قسمين: قسم لا دخل للإنسان فيه، وليس للعبد فيه قدرة ولا إرادة ولا اختيار، وبالتالي لا حساب للعبد عليه. وهذا القسم يكون صفة للعبد لا فعلاً له، كالارتعاش، ونبض القلب، وكونه مولوداً من أبوين معينين، أو في بلد معين، أو كونه ذكراً أو أنثى، أو صحيحاً أو سقيماً إلى غير ذلك. فلا خلاف في أن هذه الأشياء مخلوقة لله. "فمثل هذه الأمور، إنما تدخل في دائرة القضاء، الذي يجب أن يؤمن به الإنسان، دون أن يحتج به على الله. فهو العالم بما ينفع العباد وما يصلحهم، وما يناسب كل واحد منهم، فمنهم من يعبد بالفقر ولو أغناه ما عبده، ومنهم من يعبد بالغنى ولو أفقره ما عبده، وهو الذي لا يسأل عما يفعل والعباد هم المسئولون. ولكل قدر حكمة وغاية، ولا يستطيع الإنسان أن يصل إلى حكم الله العليا من أقداره."<sup>١</sup>

وقسم للعبد فيه دخل: وهي الأفعال الاختيارية "لأنها هي التي وقع فيها خلاف أهل الضلال، كحركة البطش."<sup>٢</sup>

ولا نزاع بين العلماء في القسم الأول -الأفعال الاضطرارية- وإنما النزاع والخلاف في النوع الثاني -الأفعال الاختيارية-.

وبعد ذلك نقول: إن الناظر في الآراء والمذاهب التي تتحدث عن أفعال العباد في مختلف العصور والأمكنة يجدها تتعدد إلى اتجاهات مختلفة.

ففي أقصى اليمين: وجدت فرقة الجبرية، التي قالت بأن الإنسان مجبر في فعله، ولا اختيار له في فعله، ومثله كمثّل الرشيّة في مهبّ الريح، يسيرها الهواء كيف شاء.

(١) أفعال الله. ص ١٤

(٢) حاشية على شرح أم البراهين. محمد بن أحمد بن عرفة الدسوقي. تـ ١٢٣٠ هـ ط. الحلبي. الطبعة الأخيرة سنة ١٣٥٨ هـ ١٩٣٩ م. ص ١٦٤

وفي أقصى اليسار: وجدت فرقة القدرية، كرد فعل معاكس وطبيعي في عالم الفكر -كما في عالم الطبيعة- فإن لكل فعل رد فعل مساوٍ له في القوة، ومضاد له في الاتجاه. نشأت القدرية كرد فعل للجبرية. وأصحاب هذا الرأي قالوا: بأن الإنسان له حرية، وله إرادة، وله اختيار في الفعل، والعبد مسئول مسئولية كاملة عن فعله. بل أكثر من ذلك ذهبوا إلى مقولتهم الشهيرة التي تمثل فكرهم بأنه: "لا قدر والأمر أنف". أى أن الأمر يستأنف علمه بالنسبة لله تعالى. فالله تعالى -على رأيهم- لا يعلم الفعل إلا وقت حدوثه!

وكان بين هذين الرأيين وسائط، مال بعضهم إلى القول بالجبر كالأشاعرة، ومال بعضهم إلى القول بالاختيار كالمعتزلة، ومنهم من توسط بين الأشاعرة والمعتزلة كالماتريدية وإن مالوا أكثر إلى الاعتزال.

وهذا إجمال يحتاج إلى شيء من التفصيل:

إن الصفات المؤثرة في الفعل هي العلم، والإرادة، والقدرة. فهل الفعل واقع من الله تعالى أم واقع من العبد؟ وهل الفعل واقع بعلم وإرادة وقدرة الله تعالى، أم واقع بعلم وإرادة وقدرة العبد؟.

يرى الجبرية: أن الفعل واقع بعلم، وإرادة، وقدرة الله تعالى، ولا دخل للعبد في فعله. فالله تعالى كما قدر أعمال العباد في علمه، أرادها بمشيئته، وأنفذها بقدرته تعالى وحده، وليس للعباد أى تأثير في أفعالهم. فالعبد كالريشة في مهبّ الريح، فكما أن الريشة لا عقل، ولا حرية، ولا اختيار، ولا قدرة لها على اختيار المكان الذي تنزل فيه، ولا الكيفة التي تنزل عليها. كذلك الإنسان في هذا الدنيا. فقدرته العباد وإرادتهم مسلوقة، وأن التصرف والاختيار، الذي ربما يجده المرء من

نفسه في بعض أفعاله، من حيث الظاهر فقط. وحقيقة الإنسان أنه مجبر في فعله.

فالإنسان ليس له من الأمر شيء، وفعل الخير أو الشر، الله تعالى هو الذى يجبره على يديه وهو مجبر فى كل شيء. "وليس له من الأمر شيء. بل الله يجبر على يديه الخير والشر قهراً عنه، ثم يعطيه فى الآخرة لذة وألماً، كما كان يعطيه فى الدنيا مثل ذلك، لا مثوبة ولا عقوبة على شيء، فإنه لا يستحق ثواباً ولا عقاباً، بل تصرفاً فى ملكه كما يشاء".

وفى المقابل: وكرد فعل طبيعى نشأت فرقة القدرية. ورأيهم أن الفعل واقع من العبد والله تعالى لا يعلم الفعل إلا وقت حدوثه. وعلى هذا قالوا: إن الفعل واقع بعلم وإرادة وقدرة العبد فقط. فالإنسان هو الذى يقدر أعمال نفسه بعلمه، ويتوجه إليها بإرادته، وينفذها بقدرته. فالله تعالى لا مدخل له فى الفعل بعلمه، أو إرادته، أو قدرته.

أما الوسائط التى بين الجبرية والقدرية: فإن الأشاعرة مالت إلى رأى الجبرية، والمعتزلة مالت إلى رأى القدرية.

فالأشاعرة: رأوا أن الفعل واقع بعلم، وإرادة، وقدرة الله تعالى، وليس للعبد فيه إلا الكسب، وهو مقارنة فعله لفعل الله تعالى. فالله تعالى هو الفاعل الحقيقى، ولكن عند إحداث العبد للشيء تحدث المقارنة، والفاعل الحقيقى هو الله تعالى.

والمعتزلة: مالت إلى رأى القدرية، فقالت: إن الفعل واقع بعلم الله تعالى، فقد سلموا بالمقدمة الأولى ونازعوا فى المقدمتين الآخرين، وهى الإرادة والقدرة حيث قالوا: "إنه سبحانه قدر الأشياء أزلاً، أى أحاط علماً بما سيقع منها، وما لا يقع، سواء منها ما كان من أفعاله أو من أفعال العباد، خيرها أو شرها. ثم إنه تعالى يريد أفعال نفسه، ويخلقها على وفق ما علم. أما أفعال العباد، فلا يريد وقوعها أو عدم وقوعها، ولا يخلق شيئاً منها بقدرته، سواء فى ذلك خيرها أو شرها، بل فوض

الأمر فيها إلى العباد، يفعلون ما يشاءون ويتركون ما يشاءون بقدرتهم المستقلة، وهو يعلم ما سيفعلونه من خير أو شر، كما يعلم الحاكم بأخبار المؤامرات، وتدبير الجنائيات قبل وقوعها، من غير أن يكون له يد فى تحريض الجناة عليها، ولا فى تنفيذها. بل ينذرهم بطشه ويحذرهم عقوبته، فإذا ما اقتربوا بعد هذا الإنذار، أخذهم بذنبيهم، وإذا اجتنبوا ما فهاهم عنه، أكرمهم وقرهم".

وتوسط الماتريدية بين الأشاعرة والمعتزلة، فرأوا أن الفعل واقع بعلم، وإرادة، وقدرة الله تعالى، ولكن الله تعالى أعطى العبد قدرةً صالحةً للضدين، لفعل الخير أو الشر، والطاعات والمعاصى. والعبد مختار فى توجيه هذه القدرة. فأفعال العباد مخلوقة لله، وهى مكسوبة للعباد، باعتبار الحرية التى أعطاها الله له فى توجيه القدرة إلى أحد الضدين.

### أدلة الجبرية من القرآن الكريم

استدل الجبرية على مذهبيهم بأدلة نقلية، تدل على عدم فهمهم لآيات القرآن الكريم. منها:

- الآيات القرآنية التى تدل على عموم الخلق، وعلى إثبات الفعل لله تعالى وحده مثل:

{وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ} ٢

- الآيات القرآنية التى تنفى الفعل والإرادة والاختيار عن العبد، وتثبت ذلك لله تعالى وحده، منها قوله تعالى:

{وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ۚ سُبْحَنَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ} ١



وقوله: {وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا}١  
- الآيات القرآنية التي تدل على أن الهداية والإضلال للعبد، تكون من الله

تعالى ولا دخل للعبد في ذلك كقوله:

{وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ}٢

والمذهب قائم على الاستدلال ببعض الأحاديث، التي تدل على أن العبد مجبر في فعله، وأن ما يحدث له مقدر في علم الله تعالى أزلاً، منها:

- (... المعصوم من عصم الله...)٣

- وحديث سيدنا معاوية في الدعاء خلف الصلاة:

"فقد روى البخارى في صحيحه بسنده عن ورّاد مولى المغيرة بن شعبة قال: كتب معاوية إلى المغيرة: اكتب إلى ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خلف الصلاة، فأملى على المغيرة، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خلف الصلاة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد. وقال ابن جريح: أخبرني عبدة أن ورّاداً أخبره بهذا، ثم وفدت إلى معاوية فسمعتة يأمر الناس بذلك القول"٤.

(١) سورة القصص. الآية: ٦٨

(٢) سورة الإنسان. الآية: ٣٠

(٣) سورة إبراهيم. الآية: ٤

(٤) رواه الإمام الإمام البخارى عن أبي سعيد الخدرى. كتاب القدر. باب المعصوم من عصم الله. حديث رقم: ٦٦١١. ج ١١، ص ٥١٠

(٥) رواه البخارى. كتاب القدر. باب لا مانع لما أعطى الله. حديث رقم: ٦٦/٥. ج ١١

- وما ورد أن: "عامر بن وائلة حدثه أنه سمع عبد الله بن مسعود يقول:

الشقى من شقى في بطن أمه. والسعيد من وعظ بغيره. فأتى رجلاً من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم يقال له حذيفة بن أسيد الغفارى، فحدثه بذلك عن قول ابن مسعود، فقال: وكيف يشقى رجل بلا عمل؟ فقال له الرجل: أتعجب من ذلك؟ فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة، بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها، وجلدها ولحمها وعظامها، ثم قال: يا رب! أذكر أم أنثى؟ فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك، ثم يقول: يا رب! أجله، فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك، ثم يقول: يا رب! أرزقه، فيقضى ربك ما شاء. ويكتب الملك، ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده، فلا يزيد على ما أمر ولا ينقص"١.

الرد على فرقة الجبرية: لا يخفى فساد هذا الرأى، لأنه معارض لبعض آيات

القرآن الكريم وأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم وبدهيات العقول.

والذى أدى بأصحاب هذا المذهب أن يقولوا بهذا: أنهم نظروا إلى بعض الآيات التي تقول بالجبر، ولم ينظروا إلى الآيات الأخرى التي تقول بالاختيار، وأن الإنسان له قدرة وإرادة واختيار في فعله. فمثلهم - وفرقة القدرية أيضاً - كمثل من ينظر للشئ بعين واحدة، ويعطل الأخرى. أو كمثل طير يريد أن يطير بجناح واحد، أو بمعنى أدق، بريشة في جناح، فلا شك أن طيره لا يكون سليماً. يقول الإمام عبد الحليم محمود - رحمه الله -: أما الجهمية : فإنها شذوذ في الرأى، ونشاز في التفكير، فإنها ليست بنصية، لأنها تقول بالتعطيل، وليست بعقلية لأنها تقول

(١) رواه مسلم في صحيحه. عن عبد الله بن مسعود. كتاب القدر. باب كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه، وكتابة رزقه وأجله وعمله. حديث رقم: ٢٦٤٥-٣. ج ٨، ص ٤٤١.

بالجبر. والانسجام العام مفقود بين أجزائها، فهي مذهب مضطرب، متارجح، ولذلك لم تسد كفرقة، وبقيت فكرة يعمل جهم على نشرها، فلا يكاد يجد صدى لما يقول. ورغم محاولة بعض مؤرخي الملل والنحل، من عدها كفرقة، الترفت إلى فرق، فإنها لم تكد تتجاوز رأس جهم. ويمكن الحديث عنها كحلقة فردية من حلقات التفكير الإسلامي.<sup>١</sup>

ويمكن الرد على فرقة الجبرية من خلال آيات القرآن الكريم ومن خلال العقل.

الرد عليهم من خلال آيات القرآن الكريم: ورد الكثير من آيات القرآن الكريم تثبت أن للعبد قدرة واختياراً على الفعل، من هذه الآيات قوله تعالى: {لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ} <sup>١</sup>. وقوله: {إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا} <sup>٢</sup>. وقوله: {وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفِرْ} <sup>٣</sup>.

وأن الله تعالى أخبر أن جزاء الإنسان يكون على العمل: {أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ} <sup>٤</sup>. وقوله: {وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ عَمَلُهُمْ وَلِيُؤْفِقَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ} <sup>٥</sup>. ويوم يعرض الذين كفروا على النار أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدُّنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم

(١) التفكير الفلسفي. ص ٨٠.

(٢) سورة البقرة. من الآية: ٢٨٦.

(٣) سورة الإنسان. الآية: ٣.

(٤) سورة الكهف. من الآية: ٢٩.

(٥) سورة الأحقاف. الآية: ١٤.

تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمِمَّا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ} <sup>١</sup>. وقوله: {وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَى \* وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى \* ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوْفَى} <sup>٢</sup>.

وكذلك الآيات التي تدل على أن للعبد طاقة واستطاعة على الفعل منها قوله تعالى: {وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ} <sup>٣</sup>. وقوله: {فَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا} <sup>٤</sup>. وقوله: {فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ} <sup>٥</sup>. وقوله: {وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ} <sup>٦</sup>. وفي قوله: {وَفِيكَهٖ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ} <sup>٧</sup>.

فكل هذه الآيات وغيرها تثبت قدرة واستطاعة للعبد، وأنه مسئول عن عمله. ولعله توجد آية قرآنية ترد على الجبريين وعلى القدرين، فالإنسان ليس مجبراً خالصاً وليس مختاراً خالصاً، هذه الآية هي: {وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتَ وَلَئِكَ اللَّهُ رَمَى} <sup>٨</sup>. "ومعناها: وما رميت من حيث الخلق إذ رميت من حيث الكسب، ولكن الله رمى من حيث الخلق والكسب خلقه خلقاً لنفسه، كسباً لغيره" <sup>٩</sup>.

(١) سورة الأحقاف. الآيات: ١٩-٢٠.

(٢) سورة النجم. الآيات: ٣٩-٤١.

(٣) سورة البقرة. من الآية: ١٨٤.

(٤) سورة المجادلة. من الآية: ٤.

(٥) سورة التغابن. من الآية: ١٦.

(٦) سورة التوبة. من الآية: ٤٢.

(٧) سورة الواقعة. الآية: ٢٠.

(٨) سورة الأنفال. من الآية: ١٧.

(٩) البصير. ص ٦٣-٦٤.



ويمكن الرد عليهم أيضاً بأن: (لا حول ولا قوة إلا بالله) مبطل قول الجعري، وموجب أن لنا حولاً وقوة، ولكن لم يكن لنا ذلك إلا بالله تعالى. ولو كانت ما ذهبت إليه الجهمية لكان القول: لا حول ولا قوة إلا بالله لا معنى له، وكذلك قوله تعالى: {لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ} \* وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ \*}.<sup>١</sup> فنص تعالى على أن لنا مشيئة إلا أنها لا تكون منا، إلا أن يشاء الله كونها.<sup>٢</sup>

أن الله تعالى أثبت أن للعبد طاعة وقوة وقدرة، وأثنى على قوم دعوا الله تعالى فقالوا في دعائهم: {رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ} \*}.<sup>٣</sup> وقد علمنا أن الطاقة والاستطاعة والقوة في اللغة العربية ألفاظاً مترادفة، كلها واقع على معنى واحد، وهو صفة ما يمكن منه الفعل باختياره، أو تركه باختياره. ولا شك في أن هؤلاء القوم الذين دعوا هذا الدعاء، قد كلفوا شيئاً من الطاعات والأعمال، واجتناب المعاصي، فلو لا أن ههنا أشياء لهم بها طاقة لكان هذا الدعاء حمقاً، لأنهم كانوا يصيرون داعين إلى الله تعالى، في أن لا يكلفهم ما لا طاقة لهم، وهم لا طاقة لهم بشيء من الأشياء، فيصير دعاؤهم في أن لا يكلفوا ما قد كلفوه، وهذا محال من الكلام. والله تعالى غني عن أن يثنى على المحال، فيصح بهذا يقينا أن ههنا طاقة موجودة على الأفعال.<sup>٤</sup>

أن هذا المذهب يقتضي التسوية بين الطائع والعاصي في الثواب والعقاب، وهذا مخالف لما أتت به الكتب. قد يعفو الله تعالى عن العاصي ابتداءً ويدخله الجنة بفضلِهِ ورحمته، من منطلق أن الله يفعل ما يشاء، لا من منطلق التسوية بينهما، يقول تعالى {أَمْرٌ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

(١) سورة التكويد. الآيتان: ٢٨-٢٩.

(٢) الفصل. جـ ٣ ص ٣٥.

(٣) سورة البقرة. من الآية: ٢٨٦.

(٤) الفصل. جـ ٣ ص ٣٦.

كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ} \*}.<sup>١</sup> ويقول: {أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ أَجْرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَجْعَلَهُم كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ} \*}.<sup>٢</sup> ويقول: {أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْجَرِمِينَ} \*}.<sup>٣</sup> ما لكم كيف تحكمون} \*}. يقول ابن تيمية: لم يميزوا بعد ذلك بين إيمان وكفر، ولا عرفان ولا نكر، ولا حق ولا باطل، ولا مهتد ولا ضال، ولا راشد ولا غوى، ولا نبي ولا متنبئ، ولا ولي ولا عدو، ولا مرضى الله ولا مسخوط، ولا محبوب لله ولا مقيت، ولا بين العدل والظلم، ولا بين البر والعقوق، ولا بين أعمال أهل الجنة وأعمال أهل النار، ولا بين الأبرار والفجار، حيث شهدوا ما تجتمع فيه الكائنات من القضاء السابق، والمشيئة النافذة، والقدرة الشاملة، والخلق العام، فشهدوا المشترك بين المخلوقات، وعموا عن الفارق بينها.<sup>٤</sup>

لو كان الإنسان مجبراً في فعله لفقدت بعض الحكم في خلقه كالابتلاء مثلاً، والله تعالى يقول: {إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا} \*}. ويقول: {الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا} \*}. ويقول: {إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا} \*}. ولن يتمكن الإنسان من

(١) سورة ص. الآية: ٢٨.

(٢) سورة الجاثية. الآية: ٢١.

(٣) سورة القلم. الآيتان: ٣٥-٣٦.

(٤) الفتاوى. جـ ٨ ص ٥٩-٦٠.

(٥) سورة الكهف. الآية: ٧.

(٦) سورة الملك. من الآية: ٢.

(٧) سورة الإنسان. الآية: ٢.

ذلك إلا إذا كان له قدرة على العمل. ولكن مقتضى هذا المذهب أن يعيش الإنسان كالحیوان لا قدرة له ولا إرادة ولا مسئولية ولا تكليف، فيصنع ما يشاء، فلا فرق بين المعصية والطاعة، فالكل مكتوب ومقدر، والكل بخلق الله لا بقدرة العبد. كيف ذلك. وقد قال الله تعالى: {لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ} \* كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ {١}. فجعل للإنسان قدرة يتقدم بها أو يتأخر، وجعل مصيره مرهوناً بكسبه. فلو كان الأمر كما ذهب الجبرية، لما كان للإنسان أن يتقدم أو يتأخر، ولما كان للمتقدم أجر عن عمله ولا للمتأخر لوم على تأخره، بل يصبح الوجود عبثاً وظلماً، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. فقال الله تعالى: {وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ} {٢}.

#### أدلة القدرية ومناقشتها:

استدللت القدرية على مذهبهم، في أن الإنسان له حرية وإرادة وقدرة على الفعل، وعلى أنه مسئول عن فعله، بأدلة عقلية، وأخرى عقلية.

الأدلة العقلية: استدلووا بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية، التي تدل على ثبوت الفعل للعبد وحده وعلى محاسبته عليه.

فإن الله تعالى أثبت الاستطاعة للعبد على الفعل فقال: {وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ} {٣}. وقال: {وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ أَسْتَطَعُوا} {٤}.

(١) سورة المدثر. الآيتان: ٣٧-٣٨.

(٢) سورة الأنبياء. الآية: ١٦. أفعال العباد ص ٢٣-٢٤.

(٣) سورة النساء. من الآية: ٢٥.

(٤) سورة البقرة. من الآية: ٢١٧.

وأثبت الإرادة للعبد فقال -على لسان العبد الصالح الخضر- عليه السلام:- {فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا} {١}. وقال: {وَالْوَلَدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ} {٢}. وقال: {قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا} {٣}. وقال: {وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا} {٤}.

وأثبت تعالى المشيئة للعبد فقال: {لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ} {٥}. وقال: {قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا} {٦}. وقال: {فَإِذَا اسْتَفْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأُذِنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ} {٧}. وقال: {اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ} {٨}.

فإن الله تعالى أثبت للعبد الاستطاعة والإرادة والمشيئة. "كما أن الأفعال الأخرى مثل القتل والسرقة، وأيضاً أفعال الشرور كلها تعرف -بدهشة- أن إضافتها إلى العبد، أمر لا مفر منه، إذ من المحال إضافتها إلى الله -عز وجل-".<sup>٩</sup>

(١) سورة الكهف. من الآية: ٧٩.

(٢) سورة البقرة. من الآية: ٢٣٣.

(٣) سورة يوسف. من الآية: ٢٥.

(٤) سورة الفرقان. الآية: ٦٢.

(٥) سورة التكوين. الآية: ٢٨.

(٦) سورة الكهف. من الآية: ٧٧.

(٧) سورة النور. من الآية: ٦٢.

(٨) سورة فصلت. من الآية: ٤٠.

(٩) تاريخ الفرق الإسلامية. ص ٨٧.



## مناقشة رأى القدرية

رأى القدرية - كما رأينا - مبنى على إنكار القدر، وعلى عدم علم الله تعالى بالأشياء قبل وقوعها، وأن علمه بها كعلمنا نحن البشر، فكما أننا لا نعلم بالشئ إلا عند حدوثه، أما قبله فلا علم لنا به، فكذلك الله تعالى، وأن الله لا يريد ولا يقدرها بقدرته.

إن: هذا الرأى مبنى على نفى القدر، والقائلون به ينفون الإيمان بالقضاء والقدر، لأن معنى الإيمان بالقضاء والقدر أن الله علم وأراد وقدر كل شيء منذ الأزل. وأنه تعالى لا تخفى عليه خافية. يقول الله تعالى: {اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ \* عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ \* سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٌ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ \*}. ويقول: {وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنَ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظِلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ \*}. ويقول: {إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ \*}.

وكما علم الله تعالى الأشياء منذ الأزل، كذلك خصصها بأحد وجوها المختلفة بإرادته القديمة: {وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ} {فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ}.

" فيكون علم الله تعالى وإرادته وقدرته، علة في وجود الأشياء وسيبها لها، وليس العكس كما يزعم هؤلاء الضالون من أصحاب هذا المذهب، فهم يجعلون علم الله تعالى معلولاً للأشياء وتابعاً لها".

والإيمان بالقضاء والقدر - كما نعلم - ركن من أركان الإيمان الستة، والإيمان به مما علم من الدين بالضرورة، فيعلمه الخاصة والعامة. والجهل به جهل بركن من أركان الدين، ومنكره منكر لركن من أركان الدين، علم من الدين بالضرورة، وحكمه الخروج من الدين.

أدلة المعتزلة لإثبات مذهبهم

قبل إيراد أدلة المعتزلة نقول: إن منهم من ادعى أن نسبة الفعل إلى العبد لا إلى الرب أمر ضروري، لا يحتاج إلى دليل، منهم الإمام أبو الحسين البصري، وقد ادعى أن إنكار كون العبد موجدًا لأفعاله الاختيارية سفسطة ومصادمة للضرورة. واستدلّاه قائم على: "أن كل واحد يجد في نفسه التفرقة بين حركتي المختار والمرتعش، والصاعد باختياره إلى المنارة والهاوي - أى الساقط - منها. ويعلم أن الأولين من هذين القسمين يستندوا إلى دواعيه واختياره، وأنه لو لا تلك الدواعي

(١) سورة الرعد. الآيات: ٨-١٠.

(٢) سورة الأنعام. الآية: ٥٩.

(٣) سورة لقمان. الآية: ٣٤.

(١) سورة القصص. من الآية: ٦٨.

(٢) سورة البروج. الآية: ١٦.

(٣) تاريخ الفرق. ص ٨٨.

والاختيار لم يصدر عنه شيء منها بخلاف الآخرين، إذ لا مدخل في شيء منها لإرادته ودواعيه<sup>١</sup>.

ودعوى الضرورة هذه باطلة؛ وذلك لأن الضروري هو الذى لا خلاف ولا نزاع فيه بين العقلاء، ولا يحتاج في بيانه إلى دليل. وقد خالفهم في ذلك كثير من الفرق. بل هم الذين خرجوا على الإجماع في هذا الكلام.

وكان مما أجاب به صاحب المواقف وشارحه على هذا الكلام قولهما: "... إن من كان قبله من الأمة كانوا بين منكرين لإيجاد العبد فعله ومعترفين به مثبتين له بالدليل، فالموافق والمخالف له اتفقوا على نفي الضرورة عن هذا المتنازع فيه. أما نفي المخالف فظاهر، وأما نفي الموافق فلا استدلاله عليه. فكيف يسمع منه نسبة كل العقلاء إلى إنكار الضرورة<sup>٢</sup>."

#### الأهلة من القرآن الكريم

أ. الآيات التى تضيف الفعل إلى العباد مثل قوله تعالى: {فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا} فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ<sup>٣</sup>. وقوله: {إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ}.

ب. الآيات التى تمدح المؤمن على إيمانه، وتذم الكافر على كفره، وتعد بالثواب للطائع، والعقاب للعاصي. مثل قوله تعالى: {الْيَوْمَ نَجْزِي كُلَّ

نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ<sup>١</sup>. وقوله: {إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لَتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ<sup>٢</sup>}.  
ج.

الآيات التى تدل على أن أفعال الله تعالى مترهنة عن أن تكون مثل أفعال المخلوقين من التفاوت والاختلاف والعلم، كقوله تعالى: {مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوتٍ<sup>٣</sup>. وقوله: {الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِن طِينٍ<sup>٤</sup>. والكفر ليس بحسن فيكون الله تعالى ليس خالقاً له.

د. الآيات التى تدل على ذم العباد على الكفر والمعاصي، كقوله تعالى: {كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ<sup>٥</sup>. فلو كانوا مجبرين على ذلك، لما أنكر عليهم ووبخهم، لأن الإنكار والتوبيخ مع العجز محال. وقوله: {وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ<sup>٦</sup>. وهذا إنكار في صورة استفهام. وهذا كمن يحبس عبده ثم يقول له: ما منعك من التصرف في قضاء حوائجي؟.

(١) سورة غافر. من الآية: ١٧.

(٢) سورة طه. الآية: ١٥.

(٣) سورة الملك. من الآية: ٣.

(٤) سورة السجدة. من الآية: ٧.

(٥) سورة البقرة. الآية: ٢٨.

(٦) سورة الكهف. من الآية: ٥٥.

(١) شرح المواقف. ج ٨ ص ١٧٠.

(٢) السابق. نفس الموضع.

(٣) سورة البقرة. من الآية: ٧٩.

(٤) سورة النجم. من الآية: ٢٣.



٥. الآيات التي تعلق أفعال العباد على مشيئتهم كقوله تعالى: {وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ} وقوله: {أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ}.

٦. الآيات التي تأمر العباد بالعمل وأدائه قبل فوات الأوان. كقوله تعالى: {وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ} وقوله: {أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ}.

ز. الآيات التي تحث على الاستعانة به كقوله تعالى: {إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ} وقوله: {فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ}.

ح. الآيات التي تدل على اعتراف الأنبياء بذنوبهم، وإضافتها إلى أنفسهم تثبت لهم الفعل كقوله تعالى حكاية عن آدم عليه السلام: {قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا} وعن يونس عليه السلام: {سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ} وعن موسى عليه السلام: {قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي}.

(١) سورة الكهف. من الآية: ٢٩.

(٢) سورة فصلت. من الآية: ٤٠.

(٣) سورة آل عمران. من الآية: ١٣٣.

(٤) سورة الأحقاف. من الآية: ٣١.

(٥) سورة الفاتحة. الآية: ٥.

(٦) سورة النحل. من الآية: ٩٨.

(٧) سورة الأعراف. من الآية: ٢٣.

(٨) سورة الأنبياء. من الآية: ٨٧.

(٩) سورة القصص. من الآية: ١٦.

ط. الآيات التي تدل على اعتراف الكفار والعصاة بأن كفرهم ومعاصيهم كانت منهم، تدل على أنها واقعة بقدرتهم. كقوله تعالى: {وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ} \* قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْتَكُمْ عَنْ أَهْدَى بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ}.

الرد على هذه الاستدلالات.

يمكن الرد بصفة عامة على جملة استدلالهم هذه بأنهم نظروا إلى الآيات التي تدل على مسئولية العبد عن العمل، وأغفلوا الآيات الأخرى التي تدل على أنها من الله تعالى كقوله تعالى: {اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ} وقوله: {فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا} وقوله: {وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ} وقوله: {فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ} إلى آخر الآيات التي ذكرنا طرفاً منها قبل ذلك.

(١) سورة سبأ. الآيات: ٣١-٣٢.

(٢) سورة الزمر. من الآية: ٦٢.

(٣) سورة الأنعام. من الآية: ١٢٥.

(٤) سورة الصافات. الآية: ٩٦.

(٥) سورة البروج. الآية: ١٦.

كما أننا لا ننفي مسئولية العبد عن عمله، فإننا وإن نفينا كون العبد موجداً لأفعال نفسه، إلا أن العبد مكتسب لها، وسيأتي بيان ذلك إن شاء الله عند ذكر رأى أهل السنة.

كما أنه يوجد فرق بين الإرادة والمشيئة وبين الحجة والرضا.

وأيضاً: أن هذه الأمور واقعة بعلم الله تعالى، والعلم صفة كشف لا صفة تأثير وإيجاد. وهذه الآيات التي تدل على نسبة الأفعال إلى العباد لا تستلزم خلقهم لها، ونسبتها إليهم لكونهم محلاً لها وقامت بهم، وهذا ليس دليلاً على الخلق أو الإيجاد منهم على سبيل الاستقلال.

والناظر في مجموع هذه الآيات التي تضيف الفعل إلى الإنسان يجد أنها لا تثبت أن العبد خالق أفعال نفسه بقدرته المستقلة عن الله تعالى، وما هي إلا حركات يقوم بها الإنسان، والإنسان يستمد قوته وقدرته فيها من الله تعالى، فهو عمل الإنسان ظاهراً فقط من حيث قصده وعزمه.<sup>١</sup>

#### أهل السنة

من توسط بين الجبرية والقدرية فرقة أهل السنة من أشاعرة وماتريدية، حيث ذهبوا إلى أن أفعال العباد الاختيارية مخلوقة لله تعالى، ولكنها واقعة من العبد وهو ما يسمونه بالكسب. فالله تعالى فاعل للفعل، والعبد كاسب له. وإذا أضيف الفعل إلى الله تعالى سمي خلقاً، وإذا أضيف إلى العبد سمي كسباً. فالعبد لا يستقل بالفعل وحده ولكنه في حاجة إلى عون الله تعالى، وللعبد فيه كسبه بعزمه وقصده وتوجيه قدرته وإرادته إليه، يقول القاري: "صرف العبد قدرته أو إرادته إلى الفعل

كسب، وإيجاد الله تعالى الفعل عقيب ذلك خلق، فالله تعالى خالق، والعبد كاسب".<sup>١</sup>

"وبذلك جمع أهل السنة بين التوحيد والعدل، بصورة لم يسبقوا إليها، وكانوا أكثر احتراماً وتقديراً لآيات الكتاب الكريم، حيث جمعوا بين الآيات التي ظاهرها الجبر، والآيات التي ظاهرها الاختيار".<sup>٢</sup>

هذا الوسط بين الرذيلتين، عبر عنه الإمام السنوسي أصدق تعبير بقوله: "إن هذا المذهب خرج من بين فرث ودم، لبناً خالصاً سائغاً للشاربين".<sup>٣</sup>

وأهل السنة بنوا رأيهم هذا على قواعد متينة من الدين.

أولاً: الآيات التي تثبت الفعل لله تعالى، وأنه تعالى خالق أفعال العباد.

ثانياً: ما نجده في أنفسنا من تفرقة ضرورية بين الأفعال الاختيارية والاضطرارية، والمؤيدة أيضاً بالنصوص الشرعية، والتوفيق بين هذين الأمرين كان بنظرية الكسب.

كما أن قدرته تعالى عامة وشاملة لجميع المقدورات، فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن.

ومما هو جدير بالذكر أن القول بالكسب مع مناسبه لآيات القرآن الكريم، لم يتدعه الإمام الأشعري أو الإمام الماتريدي، بل قاله قبل ذلك الإمام أبو حنيفة حيث يقول في الفقه الأكبر: "صنع أفعال العباد من الحركة والسكون كسبهم على الحقيقة، والله تعالى خالقها، وهي كلها بمشيئته وعلمه وقضائه وقدره".<sup>٤</sup>

(١) شرح الفقه الأكبر. ص ٦٨.

(٢) أفعال العباد. ص ٤٥.

(٣) شرح العقيدة الكبرى. الإمام عبد الله محمد بن يوسف السنوسي. الطبعة الأولى. ١٣٥٤هـ.

١٩٣٦م. ص ٣٣٣.

(٤) شرح الفقه الأكبر. ص ٧٨ وما بعدها.



ومن الآيات التي استدلت بها أهل السنة قوله تعالى: {قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلْ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ} <sup>١</sup>. وقوله تعالى: {قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْجِتُونَ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ} <sup>٢</sup>. وقوله تعالى: {فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ} <sup>٣</sup>

الكسب عند الماتريدية

علمنا مما سبق أن الماتريدية قالوا بأن العبد له في الفعل العزم والتصميم على القيام به، وهذا هو معنى الكسب عندهم.

فالكسب عندهم - كما قال الإمام النسفي في الاعتماد، وفي الاعتقاد - هو: "صرف القدرة إلى أحد المقدورين، وهو غير مخلوق، لأن جميع ما يتوقف عليه فعل الجوارح من الحركات، وكذا التروك التي هي أفعال النفس من الفعل، والداعية والاختيار، يخلق الله تعالى، لا تأثير لقدرة العبد عليه، وإنما محل قدرته، عزمه عقيب خلق الله تعالى هذه الأمور في باطنه، عزمًا مصممًا بلا تردد، وتوجيهًا صادقًا للفعل، طالبًا إياه. فإذا أوجد العبد ذلك العزم، خلق الله تعالى له الفعل،

(١) سورة الرعد. الآية: ١٦.

(٢) سورة الصافات. الآيتان: ٩٥-٩٦.

(٣) سورة الأنفال. الآية: ١٧.

فيكون منسوبًا إليه من حيث هو حركة، ومنسوبًا إلى العبد من حيث هو زنا ونحوه، من الأصناف التي يكون بها الفعل معصية، وعلى منوال ذلك الطاعة... <sup>١</sup>

ويفهم من كلام الماتريدية في معنى الكسب أنه الاختيار أو القصد والتصميم على الفعل، وذلك بعد سلامة الأسباب والآلات التي يحدث بها الفعل، وهذه القدرة صالحة لفعل أحد الضدين: الإيمان أو الكفر، الطاعة أو المعصية.

والفرق بين الكسب عند الأشعري وعند الماتريدي "أن كسب الأشعري مع الفعل لا قبله، لأنه نفس تعلق القدرة بالحادثة بالمقدور، أما كسب الماتريدي فهو سابق للفعل والقدرة الحادثة معًا، وبمعنى آخر فالعبد عند الماتريدي يستطيع أن يكسب الفعل بالقدرة التي يخلقها الله فيه، ويستطيع ألا يكسبه بهذه القدرة. فمذهب الماتريدية قريب الشبه من مذهب المعتزلة في الاستطاعة." <sup>٢</sup>

لا شك أن كل هذه الآراء والمناقشات والاستدلالات والردود كان لها الأثر الكبير في الفكر الفلسفي، وحاول كل فريق أن يجد ما يستند إليه من خلال القرآن الكريم حلًا لمشكلة متجذرة في الفكر الإنساني.

### ثانيًا: مسألة الصفات الموهمة للتشبيه.

رأينا فيما سبق، ظهور فرق المشبهة أو المجسمة، ومن رد عليهم وأثبت نفى ذلك عن الله تعالى وهم أهل السنة -ومعهم المعتزلة-، حيث نفوا عن الله تعالى التشبيه بكل صوره، ومن جميع وجوهه، من خلال القرآن الكريم نفسه وذلك كقوله تعالى: {لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ} <sup>٣</sup> ومن ثم

(١) الروضة البهية. ص ٧٦. وانظر الصحاف الإلهية. شمس السدين السمرقندي. رسالة دكرواة. إعداد د. أحمد عبد الرحمن. سنة ١٣٩٧ هـ ١٩٧٧ م. ص ٣٩٨.

(٢) أفعال الله. ص ٤٧.

(٣) سورة الشورى. من الآية: ١١.

انبرى أهل السنة للرد عليهم أدلة عقلية، مستنبطة من القرآن لأنه تعالى ليس كمثله شيء.

**ودليل بطلان الجسمية:** أنه تعالى لو كان جسمًا، لكان متحيزًا، وغيره باطل لما يلزم عليه من الجهة والمكان والاحتياج المحال على الله تعالى، كما يلزم تركيبه وحدوثه، لأن هذا شأن الأجسام. كما يلزم اتصافه بصفات الأجسام، إما جميع الصفات، وهذا محال، للجمع بين الضدين. وإما بعض صفات الأجسام، وهذا باطل أيضًا، للزوم الترجيح بلا مرجح، كما يلزم حينئذ أن يتخصص بمقدار معين، وشكل مخصوص فيكون محتاجًا إلى غيره وهو باطل.<sup>١</sup>

كما أولوا الآيات، الوارد فيها ما يوهم التشبيه، تأويلًا يتناسب مع جلال الله تعالى، ولا يتعارض مع اللغة ويقبلها العقل.

ومن الأدلة التي استدلو بها على نفى الجهة والمكان والتحيز. أنه تعالى لو كان في مكان أو جهة، للزم قدم المكان أو الجهة، ولا قديم إلا الله تعالى. وأن الممكن محتاج إلى مكانه، والمكان مستغن عن الممكن، وحينئذ يلزم إمكان الواجب ووجوب المكان، وهما باطلان. كما أنه لو كان تعالى في مكان فإما أن يكون في بعضها، وهو محال، لتساوى الأماكن والأحياز في أنفسها، فيكون اختصاصه ببعض الأماكن ترجيحًا بلا مرجح. ويلزم احتياجه. وإما أن يكون في جميع الأحياز، وهو باطل أيضًا، لتداخل المتحيزين وهو محال. كما يلزم عليه مخالطته لقاذورات العالم،

(١) راجع: شرح الموقف الخامس. ص ٤٢-٤٣ وانظر: أصول الدين للبغدادى ص ٧٦ ولج الأدلة. لإمام الحرمين. ص ٩٤. والإرشاد. ص ٣٩. ونهاية الأقدام. للشهرستاني ص ١٠٤. وأساس التقديس. للرازي ص ٤٥. وشرح المقاصد. ج ٢. ص ٤٨. وكذا كتب التفسير المختلفة.

والله تعالى مفره عن ذلك ومتعالى عنه. وأنه لو كان متحيزًا استحال أن يكون عرضًا، وإن كان جوهرًا فهو أيضًا محال؛ لأنه إما أن يكون جوهرًا فردًا وهو أحقر الأشياء، وإما أن يكون جسمًا مركبًا، فيكون محتاجًا والاحتياج عليه محال.<sup>١</sup>

### ثالثًا: مسألة كلام الله تعالى

مسألة كلام الله تعالى، كان لها أعظم الأثر في الفكر الفلسفى الإسلامى، فهل كلام الله تعالى قديم أم حادث؟ آراء كثيرة، والكل استدل على رأيه بآيات من القرآن الكريم.

يذهب المشبهة إلى أن القرآن الكريم، وكذا الكتب السماوية قديمة، وغالى بعضهم حتى قالوا بقدم الأصوات والحروف في نطق القرآن، وقدم الورق، والمداد، والجلد. وكان مستندهم في هذا بعض آيات القرآن الكريم مثل قوله تعالى في حق سيدنا موسى عليه السلام {وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُوْزِيكُمْ دَارَ الْفَلْسِقِينَ} <sup>٢</sup>. وهذا المكتوب هو ما يسمع من التوراة من كلام الله، ومثل قوله تعالى: {وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ} <sup>٣</sup>. والمستجير هذا يسمع كلام الله الذى نقرؤه. ومثل قوله تعالى: {إِنَّهُ لَقَرَّءَانٌ كَرِيمٌ} <sup>٤</sup> في كتب مكنون \* لَا يَمَسُّهُ

(١) راجع: شرح الموقف الخامس. ص ٣١ وما بعدها. وانظر: التمهيد للباقلاني. ص ١٤ والإرشاد. ص ٣٩. والاقتصاد في الاعتقاد. للإمام الغزالي. ص ٢٢. ونهاية الأقدام. ص ١٠٤. وشرح المقاصد. ج ٢. ص ٤٨.

(٢) سورة الأعراف. من الآية: ١٤٥.

(٣) سورة التوبة. من الآية: ٦.



إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ \* تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ٥ { وهذا يدل بظاهره على أن ما يكتب في المصحف، وما يسمع من آيات، هو كلام الله القديم، فيكون قديمًا مثله. وفي مقابل هذا الرأي: رأى المعتزلة، حيث ذهبوا إلى أن القرآن حادث ومخلوق؛ لأنه لا قديم إلا الله سبحانه وتعالى، وكون الله تعالى متكلمًا بمعنى أنه تعالى أوجد الكلام في بعض الأجسام المخصوصة، كاللوح المحفوظ، وجبريل والرسل - عليهم الصلاة والسلام -<sup>١</sup>

ورأى المعتزلة هذا، مبنى على رأيهم في نفى صفات المعاني عن الله تعالى، وحتى لا يلزم الكفر كما كما لزم النصارى، لإثباتهم موجودات ثلاثة قديمة. ولا شك في بطلان هذا الكلام، لأنه يوجد فرق بين إثبات ذات قديمة لها صفات، وبين ثلاث ذوات قديمة، مستقلة في الوجود. والذي أدى بالمعتزلة لقولهم هذا ادعاهم أن هذا يثبت التوحيد الخالص لله تعالى، وهو الأصل الأول عندهم.<sup>٢</sup>

وقد استدلل المعتزلة على حدوث الكلام بآيات من القرآن الكريم، منها قوله تعالى {اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَبِّهًا} ١. {وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا} ٢. {وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا} ٣ ويلزم عن الحديث أن يكون حادثًا؛ والقرآن منزل لقوله: {تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ

(١) سورة الواقعة. الآيات: ٧٧-٨٠.

(٢) راجع شرح الموقف الخامس ص ١٤٩ وشرح المقاصد ج ٢ ص ٧٤.

(٣) المعتزلة يسمون أنفسهم أصحاب التوحيد والعدل. ولا يسمى معتزليًا إلا من آمن بأصولهم الخمسة مجمعة، وهي: التوحيد. والعدل. والأمر بالمعروف. والنهي عن المنكر. والمولسة بين المتولين. والوعد والوعيد.

(٤) سورة الزمر. من الآية: ٢٣.

(٥) سورة النساء. من الآية: ٨٧.

(٦) سورة النساء. من الآية: ١٢٢.

فِيهِ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ} ١ فالوصف بالتنزيل، وبكونه منزل يشعر بالتغيير من حال إلى حال، وهذا يدل على الحدوث. وكقوله {مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ إِلَّا أَتَتْهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ لَمَّا كَانُوا فِي أَعْيُنِنَا} ٢ على كون القرآن محدثًا، ويفسر الزمخشري بقوله: بأن الله يجدد لهم الذكر وقتًا فوقنا ويحدث لهم الآية بعد الآية، السورة بعد السورة، ليكرر على أسماعهم التنبيه والموعظة لعلهم يتعظون.<sup>٣</sup> وكقوله {إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى وَأَنَا أَخَذْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ} ٤ وكقوله {وَلَيْنَ شَيْئًا لَّنْذِهْبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا} ٥. فما يمكن أن يذهب لا يكون قديمًا، بل لا بد وأن يكون حادثًا كما قال الكمي من المعتزلة.<sup>٦</sup>

وإن كان هذا التأويل لم يعجب أهل السنة، وردوا عليه بأن المراد بالإذهاب: إزالة العلم عن القلوب، وإزالة النقوش الدالة عليه من المصحف، وذلك يوجب كون ذلك المعلوم المدلول محدثًا.<sup>٧</sup>

فهذه الآيات مع استدلال المعتزلة بها لإثبات رأيهم، فقد فسرهما كل فريق بما يوافق رأيه، يقول الرازي في تفسيره لآيات سورة طه: "قال الأشعري: إن الله

(١) سورة السجدة. من الآية: ٢.

(٢) سورة الأحزاب. الآية: ٢.

(٣) الكشاف. ج ٤. ص ١٩٩.

(٤) سورة طه. الآيتان: ١٢-١٣.

(٥) سورة الإسراء. الآية: ٨٦.

(٦) التفسير الكبير. ج ١٠. ص ١٣١.

(٧) السابق: نفس الموضع.

تعالى أسمع الكلام القديم الذى ليس بحرف ولا صوت. وأما المعتزلة: فإهم أنكروا وجود ذلك الكلام، فقالوا إنه سبحانه خلق ذلك النداء فى جسم من الأجسام كالشجرة أو غيرها، لأن النداء كلام الله تعالى والله قادر عليه متى شاء فعله.

وأما أهل السنة من أهل ما وراء النهر - الماتريدية -، فقد أثبتوا الكلام القديم، إلا أنهم زعموا أن الذى سمعه موسى - عليه السلام - صوت خلقه الله تعالى فى الشجرة، واحتجوا بالآية على أن المسموع هو الصوت المحدث. قالوا إنه تعالى رتب النداء على أنه أتى النار والمرتب على المحدث فالتداء محدث.<sup>(١)</sup>

وإذا كان هذان الرأيان متعارضان فى المسألة، فقد توسط فيها الأشاعرة، واستدلوا على رأيهم بالقرآن، الكريم حيث ذهبوا إلى أن القرآن قديم وهو المعنى النفسى، وبهذا وافقوا جزءاً من رأى المشبهة والحنابلة، وقالوا بأن الأصوات والحروف حادثة، ووافقوا جزءاً من كلام المعتزلة، وبهذا الرأى للأشاعرة "خلصوا من شناعة القول بحدوث القرآن بصفة عامة، كما هو رأى المعتزلة، أو بقدمه وقدم كل ما يتصل به حتى الجلدة والغلاف كما ذهب إليه المشبهة".<sup>(٢)</sup>

ومن الآيات التى استدلو بها لصحة مذهبهم، قوله تعالى {مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ} <sup>(٣)</sup>. وقوله {وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا} <sup>(٤)</sup>. فالمراد بالذكر والحديث المعبران عن القرآن، والمشار بهما هنا إلى الحدوث، المراد بهما الكلمات والحروف والأصوات، أما الكلام النفسى القديم القائم بذاته تعالى فهو قديم، وأن المراد بالإذهاب - كما سبق - إزالة العلم بالقرآن

(١) التفسير الكبير. ج ١٠. ص ٣٦٤.

(٢) القرآن والفلسفة. ص ٩٢.

(٣) سورة الأنبياء. من الآية: ٢.

(٤) سورة النساء. من الآية: ٨٧.

من قلوب عارفيه وإزالة النقوش الدالة عليه من المصاحف. وأن المراد بقوله تعالى {ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ} <sup>(١)</sup>. يخرج منه القرآن بمعنى الكلام النفسى، وذلك لأن الكلام النفسى من صفاته تعالى وصفاته قديمة. وهكذا فى باقى الآيات.

عرض القرآن الكريم لأهم المذاهب والآراء والديانات السابقة ومناقشتها. أمر آخر متعلق بالقرآن الكريم، وهو أن القرآن الكريم عرض لأهم الأفكار والآراء والمذاهب والديانات التى كانت موجودة قبل الإسلام وناقش الباطل منها بسألة إقناعية، تعتمد على أقيسة منطقية، مما كان له أكبر الأثر فى التفكير الفلسفى.

- من ذلك مثلاً: مناقشته لأهل الكتاب عندما ادعى اليهود أن عزيزاً ابن الله، وعندما ادعت النصارى أن المسيح ابن الله، رد عليهم تعالى بأن هناك من قال مثل قولهم، فحكم تعالى عليهم بالكفر. ولو كان له ابن لما حكم عليهم بهذا. يقول تعالى: {وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِنُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَتَى يُؤْفَكُونَ} <sup>(٢)</sup>.

ويدل ذلك القرآن الكريم على بشرية عيسى عليه السلام وعدم ألوهيته وكونه رسول من رسل الله تعالى بقوله: {مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صَدِيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ} <sup>(٣)</sup>. فكيف يكون إلهاً، وكيف تكون مريم أم إله وهما يأكلان الطعام كأى بشر؟ والطعام دليل على الاحتياج، والله تعالى موزه عن الاحتياج.

وعندما أعلن اليهود والنصارى أنهم أبناء الله وأنهم أحباؤه، ناقشهم مناقشة عقلية، بأن من مقتضيات البتوة والحب، الحظوة والمكانة الرفيعة، ولكنهما كانا

(١) سورة الأنعام. من الآية: ١٠٢.

(٢) سورة التوبة. الآية: ٣٠.

(٣) سورة المائدة. من الآية: ٧٥.



عكس ذلك ، يعذبون بكثرة ذنوبهم . إذن فهم ليسوا بأبناؤه ، ولا أجبانه . يقول تعالى : {وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُل فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّثْلُ خَلْقٍ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ } (١) .

كما ناقشهم تعالى في ادعائهم بأن له ولد . فأخبرهم بأنه تعالى كامل غني غير محتاج إلى ولد . فهو تعالى يملك ما في السموات وما في الأرض ، ولا دليل لهم على ما نسبوه زوراً وبهتاناً . {قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ } (٢) .

وكيف يكون له ولد ، وكل من في السموات والأرض صاعراً طائعاً له : {وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا \* لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا \* تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا \* أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا \* وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا \* إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا } (٣) .

وناقشهم في ادعائهم بإلهية عيسى ؛ لأنه ولد من غير أب ، فأولى عقلياً أن يكون آدم أيضاً إلهاً ؛ لأنه وجد من غير أب ولا أم . ولم يدع آدم الإلهية ، فأولى بكم ألا تدعوها إليه : {إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ \* الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ } (٤) .

وناقشهم في ادعائهم أن إبراهيم عليه السلام كان من اليهود ، أو كان من النصارى

، وأجاب على افتراءهم بأن إبراهيم هو الأسبق على اليهود والنصارى ، فكيف ينسب إليهم ؟ : {يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ \* هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجِّجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تَحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ } (١) .

ويذهب القرآن الكريم في مناقشتهم إلى أمد بعيد ، وهو أنه لا ينبغي عليهم أن يناقشوا شيئاً ، ولا يتحدثوا في شيء ، حتى يعلموا ما في كتبهم ، ولو عملوا بما في كتبهم ، لعلوا يصدق نبوة سيدنا محمد ﷺ : {قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تَقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ } (٢) . {الَّذِينَ آمَنُوا هُمُ الْكِتَابُ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ } (٣) .

والقرآن الكريم ناقش أيضاً عبدة الكواكب " الصابئة " ، وبين لهم أنها أجرام سماوية ، لا نبات لها في نفسها ، وأنها متغيرة مأمورة ، لا إرادة لها ، تابعة لقوة عليا تسخرها كيف شاءت ، ومن كان حاله هكذا ، لا يمكن أن يكون إلهاً . فمن صفات الإله عدم الاحتياج .

والقرآن الكريم بين هذا في أكثر من موضع . لعل أهمها ما بينه سيدنا إبراهيم عليه السلام بيانا عملياً ، وفتحكم على معبوداقتهم ، وولد فيهم الإجابة الصحيحة . يقول تعالى : {وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ \* فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ \*

(١) سورة آل عمران . الآيات : ٦٥ ، ٦٦ .

(٢) سورة المائدة . الآية : ٦٨ .

(٣) سورة البقرة . الآية : ١٤٦ .

(١) سورة المائدة . الآية : ١٨ .

(٢) سورة يونس . الآية : ٦٨ .

(٣) سورة مريم . الآيات : ٨٨ - ٩٣ .

(٤) سورة آل عمران . الآيات : ٥٩ ، ٦٠ .

فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَأِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ \* فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ \* إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ {١}

كما يذكر القرآن الكريم طرفاً من مناقشة سيدنا إبراهيم عليه السلام مع قومه لبيان فساد معبوداتهم من الأصنام ، وبيان أنها لا تنفع ولا تضر ، ولا تستطيع أن تزيل عن نفسها الضر . أما الإله الحق المستحق للعبادة ، فهو الذي ينفع ويضر ، ويلجأ إليه عند الحاجة والشدائد ، فيكشف سوء . { وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ } إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ عَابِدُونَ {٢} قَالُوا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا لَهَا عِبَادِينَ {٣}

{٤} قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ {٥} قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ {٦} قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى ذَٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ {٧} وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ {٨} فَجَعَلَهُمْ جَذَآءًا إِلَّا كَبِيرًا هُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ {٩} قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَٰذَا بِءَالِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ {١٠} قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ {١١} قَالُوا فَاتُّوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ {١٢} قَالُوا ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَٰذَا بِءَالِهَتِنَا يَتَابَرَاهِيمُ {١٣} قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَٰذَا فَسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ {١٤} فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ {١٥} ثُمَّ نَكَسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَٰؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ {١٦} قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ

مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ {١٧} أَفَبِلَكُمْ وَلَمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ {١٨} {١٩} وَقَوْلُهُ : ﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ {٢٠} إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ {٢١} قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُ لَهَا عَافِيَةً {٢٢} قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ {٢٣} أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ {٢٤} قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا كَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ {٢٥} قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ {٢٦} أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ {٢٧} فَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ إِلَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ {٢٨} الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ {٢٩} وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ {٣٠} وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشفِيَنِي {٣١} وَالَّذِي يُمَيِّتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ {٣٢} وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ {٣٣} رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْجَقْنَ بِالصَّلَاحِ {٣٤} {٣٥}

- وكذلك كان متشراً قبل الإسلام معتقد عبادة الملائكة ، وأنهم بنات الله ، فرد الله تعالى عليهم رداً مقنعاً مفحماً ؛ كيف يحكمون بهذا وهم لم يشهدوا خلقهم؟ { وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ سَكِيبٌ شِهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ } {١} ر : { فَاسْتَفْتِهِمُ الرُّبُكُ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ } \* أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ \* أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ \* وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ \* أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ {٢}

وكذلك حاور القرآن الكريم وناقش الدهريين النافين لوجود إله ، وناقش

(١) سورة الأنبياء . الآيات : ٥١ - ٦٧ .

(٢) سورة الشعراء . الآيات : ٦٩ - ٨٣ .

(٣) سورة الزخرف . الآية : ١٩ .

(٤) سورة الصافات . الآيات : ١٤٩ - ١٥٣ .

(١) سورة الأنعام . الآيات ٧٥ - ٧٩ .



القائلين بالتعدد والنافين للبعث.

ففي رده على الدهريين بين أن قولهم هذا باطل ، لأنهم لا يستدون فيه على حجة ، بل هم يتبعون الظن والهوى ، وهما لا يغنيان عن الحق شيئا . {وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ} (١).

فإذا كانت فكرهم في خلق الدهر لهم متهافة ، باطلة ، فقد تضافت كثير من آيات القرآن الكريم ، تثبت أن الله تعالى هو خالقهم ، وخالق جميع ما في الكون {هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا} (٢) . {يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ} (٣) . {أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ} (٤).

والقرآن الكريم يتحداهم ، ويبين لهم أن آلهتهم التي يعبدونها مجتمعة لا تستطيع خلق أي شيء ، مهما دق وصغر ، بل لا يستطيعون استعادة بعض الأشياء التي أخذوها منهم: {يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مَثَلٍ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذَبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمْ الذَّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ} (٥).

والقرآن الكريم يدعوهم لأن ينظروا إلى بديع ما في السماوات والأرض التي

تدل على عظمة الخالق: {أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ} (١). {أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمِمَّا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ \* وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَالْقَيْنَا فِيهَا رِوَاسِي وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ} (٢). {فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ \* أَنَا صَبَّبْنَا الْمَاءَ صَبًّا \* ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا \* فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا \* وَعَنْبًا وَقَضْبًا \* وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا \* وَحَدائقَ غلبًا \* وَفَاكِهَةً وَأَبًّا \* مَسَاعَا لَكُمْ وَلَانْعَامَكُمْ} (٣) ، فكل هذه الدلائل وغيرها تبين أن الله هو الخالق ، وتثير التفكير الفلسفي ، الذي يوصل إلى نتائج صحيحة.

وفي مناقشة القرآن الكريم للقائلين بالتعدد ، يرد عليهم رداً منطقياً ، بأن هذا الكون بنظامه البديع المحكم ، يشهد على وجود إله واحد ، لأنه لو وجد أكثر من إله لأراد كل إله شيئاً غير الآخر ، فتتعدد الإرادات . وهذا مؤذن بفساد الكون: {لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ} (٤) . {مَا آتَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَدٍّ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ} (٥) . {قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ \* اللَّهُ الصَّمَدُ \* لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ \* وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ} (٦).

وفي مناقشته لمنكري البعث ، بين لهم أنه تعالى هو الذي خلقهم أول مرة والقادر على الإيجاد والخلق أول مرة ، قادر على إعادته ثانية . بل العقل يحكم بأن

(١) سورة الأعراف . الآية : ١٨٥ .

(٢) سورة ق . الآيات : ٦ ، ٧ .

(٣) سورة عبس . الآيات : ٢٤ - ٣٢ .

(٤) سورة الأنبياء . الآية : ٢٢ .

(٥) سورة المؤمنون . الآية : ٩١ .

(٦) سورة الإخلاص .

(١) سورة الجاثية . الآية : ٢٤ .

(٢) سورة البقرة . من الآية : ٢٩ .

(٣) سورة البقرة . الآية : ٢١ .

(٤) سورة الطور . الآية : ٣٥ .

(٥) سورة الحج . الآية : ٧٣ .

الإعادة أهون من البدء ، على أنه لا يوجد أهون أو أصعب بالنسبة لله تعالى : {اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ} (١) . {وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ} (٢) . {يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ} (٣) . {وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَبَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُخَيِّي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ\* قُلْ يُخَيِّيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ} (٤) .

إلى غير ذلك من موضوعات ناقشها القرآن الكريم ، وحركت العقل إلى التفكير الفلسفي الصحيح الحقيقي، الذي يؤدي إلى الإيمان بالله تعالى، وصفاته. وإلى الإيمان بالرسول. وإلى الإيمان باليوم الآخر، وما فيه من سميات، لا يتوصل إليها العقل؛ بل معرفتها لا تكون إلا عن طريق الرسل - عليهم السلام.

### المبحث الرابع

#### حكم الشرع في النظر في الفلسفة والمنطق

إذا كانت الفلسفة هي التفكير العقلي المنظم، الذي يعتمد على أصول وقواعد ثابتة صحيحة، للوصول إلى نتائج يقينة، وإذا كان الإسلام أعلى من شأن العقل، ووضعه في المكانة السامية العالية، والمراد بالعقل الذي أعلى الإسلام من

(١) سورة الروم . الآية : ١١ .

(٢) سورة الروم . الآية : ٢٧ .

(٣) سورة الأنبياء . الآية : ١٠٤ .

(٤) سورة يس . الآيتان : ٧٨ ، ٧٩ .

شأنه هنا هو العقل الذي يعرف حدوده ولا يتعداها، ولا يخوض فيما ليس له فيه من أحكام وأمور سمعية لا يصل إليها.

فإن حكم الشرع في النظر في الفلسفة، لا يخلو إما أن يكون حراماً، أو مكروهاً، أو مباحاً، أو مندوباً إليه، أو واجباً. ولا جائز أن يكون حراماً أو مكروهاً، لأن القرآن الكريم أمر بإعمال العقل والفكر والتدبر، بل حث على قضايا الفلسفة، للوصول إلى الخالق تعالى.

**إذن:** النظر في الفلسفة يكون على سبيل الوجوب، أو الندب القوي. يقول

ابن رشد: "إن كان فعل الفلسفة، ليس شيئاً أكثر من النظر في الموجودات واعتبارها، من جهة دلالتها على الصانع، أعنى من جهة ما هي مصنوعات، فإن الموجودات إنما تدل على الصانع لمعرفة صنعتها، وأنه كلما كانت المعرفة بصنعتها أتم، كانت المعرفة بالصانع أتم. وكان الشرع قد ندب إلى اعتبار الموجودات، وحث على ذلك".

(١) الواجب: ما يثاب بفعله ويستحق بتركه العقوبة. راجع التعريفات ص ٨٣. المباح: ما أسوى فيه طرق الفعل والترك. راجع السابق ص ٦٣. المحرم: ما ثبت النهي فيه بلا عارض، وحكمه التواب بالترك لله تعالى، والعقاب بالفعل، والكفر بالاستحلال في المتفق. السابق ص ٦٦. المندوب: هو الفعل الذي يكون راجحاً على تركه في نظر الشارع، ويكون تركه جائزاً. السابق ص ٧٧. المكروه: هو ما ترجح تركه فإن كان إلى الحرام تكون كراهته تحريرية، وإن كان إلى الحل أقرب تكون ترويهية، ولا يعاقب على فعله. السابق ص ٧٥.

٢ فصل المقال وتقرير ما بين الشريعة والحكمة من الاتصال. القاضي أبي الوليد محمد بن محمد بن رشد. قدم له وعلق عليه د. البر نصرى نادر. ص ٢٧. ط. دار المشرق. الطبعة الثانية.



وإذا كان الشرع أمرنا بالنظر والفكر، والاعتبار بمخلوقات الله تعالى - وهذا كثير في آيات القرآن الكريم - من ذلك قوله تعالى: {فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ}¹ وهذا الاعتبار - الذي هو الفكر، الذي هو الفلسفة - يكون بالنظر العقلي، وذلك بقياس ما حدث لليهود، من إخراجهم من ديارهم، لما ارتكبوه في حق المسلمين، فكذلك مصير كل من يسير على نفس النهج.

وقوله تعالى: {فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ}² دليل على النظر العقلي والشرعي فيما لا نص فيه، على ما فيه نص، وهذا لا يكون إلا بالعقل.

وقوله تعالى: {وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ}³ بالنظر والاعتبار والقياس على الإيجاد الأول، بجواز الإعادة ثانية. وهذا كثير في القرآن الكريم.

وإذا كان الأمر بالاعتبار والتفكير مطلوب من كافة الناس، فإن الأنبياء - عليهم السلام - مطالبون بذلك من باب أولى، وهم قدوة لنا. فمثلاً قال تعالى في حق سيدنا إبراهيم عليه السلام بعد مناقشته لعباد الكواكب، والاستدلال على كرمها مخلوقة، ولا تستحق العبادة {وَبَلِّغْ حُجَّتَنَا آتِنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ}⁴

١ - سورة الحشر. من الآية: ٢.

٢ - سورة النساء. من الآية: ٥٩.

٣ - سورة يس الأيتان: ٧٨، ٧٩.

٤ - سورة الأنعام الآية: ٨٣.

وإذا كان النظر العقلي واجب بالشرع، فإن الأداة الموصلة إلى هذا النظر واجب، وما لا يتم الواجب إلا به فهي واجب. وأداة التفكير والنظر العقلي هو المنطق، فيكون واجباً كوجوب الفلسفة؛ وذلك لأن الفكر والنظر، أو الاعتبار كما في التعبير القرآني، هو استنباط المجهول من المعلوم، سواء أكان تصورات أم تصديقات، واستخراج النتائج من المقدمات.

وإذا كانت الموجودات في هذا الكون، توصل إلى الاستزادة من معرفة الخالق، فيجب أن نجعل نظراً فيها؛ وذلك لمعرفة الأقيسة الصحيحة الموصلة إلى المجهولات، ومعرفة ماعداها من الأقيسة الأخرى، وما يلزم معرفته قبل تحصيل القياس. يقول ابن رشد: "إن النظر الذي دعا إليه الشرع، وحث عليه، هو أتم أنواع النظر، بآتم أنواع القياس، وهو المسمى برهانا. وإذا كان الشرع، قد حث على معرفة الله تعالى، وسائر موجوداته بالبرهان. وكان من الأفضل، أو الأمر الضروري، لمن أراد أن يعلم الله تبارك الله، وسائر الموجودات بالبرهان، أن يتقدم أولاً فيعلم أنواع البراهين، وشروطها، وبما يخالف القياس البرهاني، القياس الجدلي، والقياس الخطابي، والقياس المغالطي"¹

وإذا كان يجب معرفة القياس لمعرفة أمر من أمور الفقه، وهو من الأمور الفرعية الشرعية، فالأولى استخدام القياس لمعرفة الله تعالى، والنظر في هذا يكون للاستدلال على وجوده.

وإذا كان القياس المغالطى أو السوفسطائى<sup>١</sup>، قياس مرفوض لدى كل العقول القويمة؛ لأنه لا يؤدي إلى نتائج يقينية، بل يعتمد على التمويه والتلبيس بالباطل بما يشبه الحق، فإن أنواع الأقيسة الأخرى، أشار إليها القرآن الكريم، وأمر بالعمل بها وبخاصة الأنبياء عليهم السلام - يقول تعالى: {ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ} <sup>٢</sup> فَالْحُكْمَةُ: "القياس البرهاني" وَالْمَوْعِظَةُ الْحَسَنَةُ: القياس الخطابي. "وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ": القياس الجدلي.

وإذا كانت الفلسفة تهدف إلى الغرض الأسنى والأعلى، وهو معرفة الله تعالى، فإن فلاسفة الإسلام اهتموا اهتماماً بالغاً، بوضع أسس يسر عليها طالب ومتعلم الفلسفة؛ بحيث يصل إلى ما يريد، مستعيناً بما أتى به القرآن الكريم. فعند الكندي مثلاً، يمكن استنباط هذه الأسس. وأهمها:

(١) القياس: قول مؤلف من قضايا، يلزم عنه لذاته قول آخر. القياس البرهاني: قياس يثبت صدق نتائجه معتمداً على مقدمات صادقة أو مسلم بها. مثل العالم متغير، وكل متغير حادث = العامل حادث. القياس الجدلي: قياس مقدماته ظنية مثل قولنا: الأكسجين عنصر أساسى للحياة، ومن المحتمل أن يكون القمر محاطاً بطبقة من الأكسجين لمشايجته للأرض = من المحتمل أن توجد الحياة في القمر. القياس الخطابي: القياس الذى تقوم مقدماته على أساس عاطفى أو حماسى. مثل: بلوغكم الذروة العالية في الحياة بتعليمكم، وأنتم تردون الذروة العالية في الحياة = فعليكم بالتعليم. القياس المغالطى: هو القياس الذى يبدأ بمقدمات صادقة، أو تبدو كأنها صادقة، ولكنها تنتهى إلى نتائج غير مقبولة. مثل قولك: إذا رفعت حبة قمح من كوم فهذا لا يزيل الكوم. أرفع حبة ثم حبة، فلا أزيل الكوم، إذن أرفع الحبات كلها إلا حبة واحدة لبقى الكوم = الكوم حبة قمح واحدة، وهذا القياس كما هو واضح ينتهى إلى هدم المقدمات من خلال النتيجة. (راجع فصل المقال هامش ص ٢٩)

(٢) سورة النحل. من الآية: ١٢٥

١- تحديد المراد من الألفاظ تحديداً دقيقاً، حتى يكون الإيراد والنفي على شئ واحد، ولا يستعمل ألفاظاً لا معنى لها؛ لأن ذلك لا يعطي مطلوباً.

٢- الاعتماد على المقدمات البديهية، والإتيان بها في صورة منهج رياضي، حتى يلزم الخصم ويقيم عليه البرهان، ومنعاً للمغالطة، وقطعاً للمعاندة والمكابرة.

وعلى هذا لا بد من تعلم المنطق والرياضيات، حتى لا يكون عرضة للخطأ.

٣- الاعتماد على المنهج الاستنباطي في قضاياها الفكرية.

٤- إذا كانت الأمور بغاياتها، فلا بد من البحث مباشرة؛ لأجل الوصول إلى الغاية.

٥- تحديد ماهيات وحقيقة الأشياء وعللها؛ وذلك لمعرفة ما قد يعرض للماهية من عوارض ليست جوهرية فيها.

٦- الاهتمام بكافة العناصر التي يحتاج إليها في البحث. من عنصر حسي تجريبي، وعقلى رياضي، وتاريخي.

٧- الوصول إلى الحق ومعرفته من أي طريق، " فالحكمة ضالة المؤمن أنى وجدها فهو أولى بها ". يقول الكندي في هذا: " وينبغي لنا ألا نستحي من استحسان الحق، واقتناء الحق من أين أتى، وإن أتى من الأجناس القاصية عناء، والأمم المباينة لنا، فإنه لا شئ أولى بطالب الحق من الحق. وليس ينبغي بخس الحق، ولا تصغير بقائله، ولا بآتي به، ولا أحد بخس بالحق، بل كل يشرفه الحق <sup>١</sup>."

٨- شكر من وصل إلى حق، أو أوصل إلينا حقاً أو معرفة. فإن الفلسفة والفكر بناء تراكمي ويستحيل أن يأتي إنسان أو أمة بالبناء كاملاً. فكل أمة أو فيلسوف أو مذهب يضع لبنة في البناء، وعلى هذا فلا بد من شكر السابقين،



والتماس العذر فيما قصروا فيه. يقول الكندي: "ومن أوجب الحق ألا نذم من كان أحد أسباب منافعنا الصغار الهزلية، فكيف بالذين هم أكبر أسباب منافعنا العظام الحقيقية الجدية. فإنهم وإن قصروا عن بعض الحق، فقد كانوا لنا أنساباً وشركاء فيما أفادونا من ثمار فكرهم".<sup>١</sup>

٩- إحصاء ما قاله السابقون، وتنقيح واستكمال ما بها من نقص أو خلل. يقول الكندي: "... أن نلزم في كتابنا هذا عاداتنا في جميع موضوعاتنا من إحصاء ما قال القدماء في ذلك قولاً تاماً، على أقصد سبيله وأسهلها سلوكاً على أبناء هذا السبيل، وتتميم ما لم يقولوا فيه قولاً تاماً على مجرى عادة اللسان، وسنة الزمان، وبقدر طاقتنا".<sup>٢</sup>

١٠- البعد عن المواطن التي تكون سبباً للالتباس وسوء الفهم، والبعد عن أدعياء العلم والفقهاء الناصبين للعداء لكل فكر صحيح ومسامحتهم. يقول الكندي: "... من الانحصار عن الاتساع في القول المحلل لعقد العويص الملتبسة، توقيماً سوء تأويل كثير من المتسمين بالنظر في دهرنا من أهل الغربة عن الحق، وإن تتوجوا بتيجان الحق من غير استحقاق، لضيق فعلتهم عن أساليب الحق، وقلة معرفتهم بما يستحق ذوا الجلالة في الرأي والاجتهاد في الأنفاع العامة الكل الشاملة لهم، ولدرانة الحسد المتمكن من أنفسهم البهيمية، والحاجب بسدف - ظلمة - سجوفه أبصار فكرهم عن الحق، ووضعهم ذوي الفضائل الإنسانية التي قصروا عن نيلها، وكانوا منها في الأطراف الشاسعة بموضع الأعداء الجرية الواترة - أي الجريئة المعتدية التي تؤلم غيرها - ذباً عن كراسيهم التي نصبوها من غير استحقاق، بل للترؤس والتجارة بالدين، وهم عدما الدين؛ لأن من تجر بشئ

بأعه، ومن باع شيئاً لم يكن له، فمن تجر بالدين لم يكن له دين، ويحق أن يتعري من الدين من عاند قنية علم الأشياء بحقائقها، وسماها كفرًا".<sup>١</sup>

وفلاسفة الإسلام جميعاً يركزون على نشدان الحق من أى طريق كان، وعدم رفض الفلسفة والنظر في القياس العقلي، بحجة عدم وجوده في الصدر الأول، فكثير من العلوم والمصطلحات جاءت بعد الصدر الأول، ولم ينكرها أحد، وكما سبق ذكر كلام الكندي، يقول ابن رشد في هذا الصدد: "وليس لقائل أن يقول: إن هذا النوع من النظر في القياس العقلي بدعة؛ إذ لم يكن في الصدر الأول، فإن النظر أيضاً في القياس الفقهي وأنواعه، هو شئ استنبط بعد الصدر الأول، وليس يرى أنه بدعة؛ فكذلك يجب أن نعتقد في النظر في القياس العقلي... ويجب علينا أن نبتدئ بالفحص عنه، وأن يستعين في ذلك المتأخر من المتقدم؛ حتى تكمل المعرفة به، فإنه عسير أو غير ممكن أن يقف واحد من الناس من تلقائه، وابتداءً، على جميع ما يحتاج إليه من ذلك. كما أنه عسير أن يستنبط واحد جميع ما يحتاج إليه من معرفة أنواع القياس الفقهي، بل معرفة القياس العقلي أخرى بذلك. وإن كان غيرنا قد فحص عن ذلك، فبين أنه يجب علينا أن نستعين على ما نحن بسبيله بما قاله من تقدمنا في ذلك، وسواء كان ذلك الغير مشاركاً لنا، أو غير مشارك في الملة، فإن الآلة التي تصح بها التذكية - السكين - ليس يعتبر في صحة التذكية، بل كونها آلة لمشارك لنا في الملة أو غير مشارك، إذا كانت فيها شروط الصحة".<sup>٢</sup>

وإذا كانت كتب السابقين، تعمل على الوصول إلى معرفة الله تعالى، وإذا كان القرآن يأمرنا ويحثنا على معرفته، فيكون النظر فيها واجباً أيضاً بالشرع، ولا

(١) الرسائل ص ٣٤، ٣٥.

(٢) راجع فصل المقال. ص ٣٠، ٣١.

(١) السابق ص ٣٢.

(٢) السابق نفسه.

يجوز لأحد أن يمنع النظر في هذه الكتب، ما دام قد جمع بين ذكاء الفطرة، والعدالة الشرعية والخلقية.<sup>١</sup>

ولا شك أنه إذا كان الوصول إلى معرفة الله تعالى، يكون عن طريق الآلة الموصلة إلى ذلك، وإذا كان السابقون قد عرفوا أسس وقواعد هذه الآلات، فينبغي علينا شرعاً الوصول إلى هذه العلوم واقتنائها، وأخذها جميعاً إن كانت صواباً، وعدم أخذ، ووجوب التنبيه على ما ليس بصواب، فإنه لا يوجد أحد ألم بجميع العلوم. ولا شك أن الآلات نعرف بها العالم والموجودات، ونصل عن طريقها إلى معرفة الموجد والخالق تعالى.

ولكون الفلسفة موصلة إلى معرفة الله تعالى، فإن فلاسفة الإسلام اشترطوا شروطاً لطالبها، تتسم كلها بالوسطية والعدل، ولا تخرج عن الإطار العام الذي رسمه الدين الإسلامي الخفيف، وعن قول الله تعالى: {وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا} فالفارابي مثلاً: يرى أنه لا بد من توافر شروط لطالب الفلسفة، فإن توفرت فيه فمرحباً به في حقل الفلسفة، فسيستج ويبدع. وإن لم تتوفر فيه هذه الشروط فليحسن عاقبة نفسه. وهذه الشروط عند الفارابي هي:

١- أن يكون جيد الفهم والتصوير للشئ، وللشئ الذاتي.

وقد سئل عن الحفظ والفهم أيهما أفضل؟ فقال: "النهم أفضل من الحفظ؛ وذلك أن الحفظ فعله يكون في الألفاظ أكبر ذلك في الجزئيات والأشخاص، وهذه الأمور لا تكاد تنتهي، ولا هي تجدي وتغني لا بأشخاصها ولا بأنواعها. والساعي فيما لا يتناهي كباطل السعي.

والفهم فعله في الكليات والقوانين، وهذه أمور محددة متناهية، وواحدة

للجميع، والذي يسعى في هذه الأمور، ولا يخلو عن جدوى".<sup>١</sup>

٢- أن يكون حفوظاً وصبوراً على الكد الذي يناله من التعلم.

ولا تعارض بين الشرط الأول والثاني، فالحفظ ليسهل عليه الفهم، والمتبع أن يحفظ ويرد كالبيغاء بدون فهم.

٣- عدم الشره في المأكول والمشرب.

٤- قنونة عليه بالطبع الشهوات، والمال، وماشابه ذلك.

٥- كبر النفس عما يشين عند الناس.

٦- ورعاً سهل الانقياد للخير والعدل، عسر الانقياد للشر والجور.

٧- قوياً العزيمة على الشئ الصواب.

٨- قد ربي على نواميس، وعلى عادات تشاكل ما فطر عليه.

٩- صحيح الاعتقاد لآراء الملة التي نشأ بها.

١٠- متمسكاً بالأفعال الفاضلة التي في ملته غير مخمل بكلها، أو بمعظمها.

١١- متمسكاً بالفضائل التي هي في المشهور فضائل.

١٢- غير مخمل بالأفعال الجميلة التي هي في المشهور جميلة.<sup>٢</sup>

ويبين الفارابي أن على دارس الفلسفة بعد استكمال الشروط السابقة تعلم

المنطق؛ لأنه - كما سبق - يؤدي إلى جودة التمييز، التي تحصل بقوة الذهن، التي تمكن بها من معرفة الصواب من الخطأ.

وبتحقيق الشروط السابقة، وتعلم الفلسفة، والمنطق، يحصل الإنسان على السعادة، ليست في الدنيا فقط، بل وفي الآخرة أيضاً.

(١) رسالتان فلسفيتان. الفارابي. تحقيق د/ جعفر آل ياسين ص ٨٣. طبعة دار المناهل

بيروت. الطبعة الأولى سنة ١٩٨٧ م.

(٢) نحصل السعادة ص ٢٤.

(١) راجع، السابق، ص ٣٣.

(٢) سورة البقرة من الآية: ١٤٣.



## هل تتعارض الفلسفة مع القرآن الكريم؟

إذا كانت الفلسفة تهدف إلى معرفة حقائق الأشياء، وهذا ما يدعو إليه القرآن الكريم، فلا تعارض بينهما. وإن زل إنسان بسبب عدم سيره في طريق التفلسف إلى نهايته، أو لم يعرف حقيقة الفلسفة كما ينبغي، أو كان هناك نقص في فطرته، أو عدم وجود مرشد أو هاديين حقيقتها، فلا تمنع عمن هو أهل للنظر فيها؛ وذلك لأن الضرر اللاحق من تعلمها، لا لذات الفلسفة، بل لأمر عارض غريب عنها، ولا عبرة في الحكم على الشيء بالأمر العارض؛ وذلك كمثّل منع العطشان من شرب الماء العذب البارد؛ لأن آخر شرق من شربه فمات، فموته هنا عارض، ليس لذات شرب الماء.<sup>١</sup>

من أجل إيضاح عدم التعارض بين القرآن الكريم والفلسفة، أو الدين الإسلامي عموماً والفلسفة، كان لفلسفة الإسلام، باع طويل في هذا الأمر.

فإذا نظرنا إلى الكندي مثلاً، نجد أنه أخذ بمحظه في هذه المسألة، فحاول التوفيق بين الدين والفلسفة، وكانت محاولاته موفقة جداً في هذا الصدد؛ إذ أنه مازج بين معطيات الفكر والفلسفة وبين الدين، ولم يمس ثوابت الدين " كان فيلسوف العرب أول فيلسوف إسلامي حقيقي، انتقل من دور الترجمة والنقل إلى دور الفلسفة الحقيقية؛ إذ طوع العناصر اليونانية، ومزجها مزجاً بحيث أمكن أن يوفق بينها وبين الإسلام، محتفظاً للإسلام بالأصول الأساسية".<sup>٢</sup>

دوافع الكندي للتوفيق بينهما : لقد كانت هناك عدة عوامل دفعت الكندي للقيام بهذه المحاولة، منها ما هو في الدين نفسه. ومنها ما هو في العصر الذي عاش فيه. ومنها ما هو متعلق بحياته وشخصية.

(١) راجع فصل المقال. ص ٣٤.

(٢) من المشرق إلى المغرب ص ١٥٣.

## وأهم هذه الدوافع هي :

١ - القرآن الكريم نفسه : فإذا كانت الفلسفة هي إعمال العقل والفكر، فالقرآن الكريم يأمرنا بذلك في كثير من آياته. - وقد سبق الحديث عن هذا -.

٢ - العصر الذي عاش فيه الكندي. العصر الذي عاش فيه فيلسوفنا من حيث التأيد للعلوم العقلية، أو الإنكار لها من الخلفاء، من شطر إلى نصفين، عاش فيهما الكندي. ففي عهد المأمون والمعتمد، حظيت هذه العلوم وأصحابها بالتأييد المطلق، وفي عهد المتوكل قلب لهم ظهر الجفن، وآذاهم وعذبهم ومنعهم من إلقاء الدرس، فكان على فيلسوفنا أن يبين لمن يرى هذا الرأي، أنه لا تعارض بين الدين والفلسفة.

٣ - دفاع الكندي عن نفسه. فهو ممن أودى وحورب لاشتغاله بهذه العلوم، فكان لابد لتبرئة نفسه، من بيان أن عمله مشروع من قبل الشرع، ولا تعارض بينهما. فكان لابد من ذكره أدلة التوفيق بينهما، والرد على المخالفين للدين من خلال العقل. وبهذا يسلم من الأذى من ناحية، ومن ناحية أخرى يكمل اشتغاله بالعلوم الفلسفية، بعيداً عن مناوئيه وخصومه. وهذا تجلّى في كتابته لبعض رسائله مثل : رسالة في الرد على المنانية، وفي الرد على الثنوية، وفي الإحتراس من خدع السوفسطائية، وفي نقض مسائل الملحدين، وفي تثبيت الرسل - عليهم السلام -، وفي التوحيد. إلى غير ذلك.

## أسس التوفيق بين الدين والفلسفة عند الكندي.

اعتمد الكندي على أسس في محاولته التوفيق بينهما، وأهم هذه الأسس هي :

١ - الإتحاد في الموضوع : فموضوع الدين والفلسفة واحد. موضوع الفلسفة علم الأشياء بحقائقها وهذا ما جاء به الدين، فهو علم الربوبية، وعلم

الوحدانية، وعلم الفضائل النافعة. وهذه الموضوعات هي موضوعات الدين، وما أتى به الأنبياء - عليهم السلام - يقول الكندي : " لأن في علم الأشياء بحقائقها علم الربوبية، وعلم الوحدانية، وعلم الفضيلة، جملة كل علم نافع،، والسبيل إليه والبعد عن كل ضار، والإحتراس منه، واقتناء هذه جميعاً هو الذي أتت به الرسول للصلاة عن الله جل ثناؤه. فإن الرسل الصادقة - صلوات الله عليهم - إنما أتت بالإقرار بربوبية الله وحده، وبلزوم الفضائل المرتبطة عنده. وترك الرذائل المضادة للفضائل في ذواتها وإيثارها<sup>١</sup>.

**٢ - الإتحاد في الهدف :** فغاية وهدف الدين والفلسفة واحد. هدف الفيلسوف الوصول إلى الحق، والعمل بما وصل إليه. وهي بهذا أعلى الصناعات الإنسانية، وهذا ما أتى به الرسل - عليهم السلام - ودعا إليه الدين. فهدف الفلسفة إذن معاضد ومساند وموافق لما أتى به الدين. يقول الكندي : " إن أعلى الصناعات الإنسانية مترلة، وأشرفها مرتبة صناعة الفلسفة، التي حدها علم الأشياء بحقائقها، بقدر طاقة الإنسان ؛ لأن غرض الفيلسوف في علمه إصابة الحق، وفي عمله العمل بالحق<sup>٢</sup>. " وأشرف الفلسفة وأعلامها مرتبة الفلسفة الأولى ؛ أعني علم الحق الأول، الذي هو علة كل حق<sup>٣</sup>.

**٣ - الإتحاد في المصدر :** فمصدر الدين ومصدر الفلسفة واحد، وهو الله سبحانه وتعالى فالدين أتى إلينا عن طريق الوحي الصادق من الأنبياء - عليهم السلام - عن الله - عز وجل -، والعقل هو نور من نور الله تعالى، فمصدرهما واحد.

ولا يزعم زاعم رفض الفلسفة ؛ لأنها أتت عن طريق اليونان ؛ فإن اليونان لم

١ ( الرسائل ص ٣٥ .

٢ ( السابق ص ٢٥ .

٣ ( السابق ص ٣٠ .

يمكن الاستغناء بالفلسفة عن الدين، أو عما يأتي به الوحي الصادق عن الله تعالى. وللتأكيد على هذه الجزئية، يصنف الكندي رسالة بعنوان: "رسالة في تثبيت الرسل - عليهم السلام -" يعقد فيها مقارنة بين ما يحصله العقل، وما يأتي به الوحي، فيبين أن الفلسفة تصل بعد الجهد والاكتساب إلى بعض الحق، وربما قصرت عن البعض الآخر. أما النبوة وهي فعل إلهي في نفوس الأنبياء، فإن علومها لدى من تأملها، وأحسن فهمها، تبدو موجزة بالمطلوب، قريبة المسلك إلى العقول والقلوب<sup>١</sup>.

**٥ - عدم محاربة الفلسفة باسم الدين.** إذا كان هناك اتحاد بين الدين والفلسفة في كثير من الموضوعات وفي الهدف وفي المصدر، ولن تكون الفلسفة بديلاً عن الدين، فلا ينبغي لأحد أن يحارب الفلسفة، ولا أن يتاجر باسم الدين، ولا يحكم على أحد لمعتقد، أو لما يفكر فيه، أو يعادي الفلسفة لمنصب دنيوي. يقول الكندي - بعد بيان البعد عن التأويل المفضي لسوء الفهم - : "..... توقيا سوء تأويل كثير من المتسمين بالنظر في دهرنا من أهل الغربية عن الحق، وأن تتوجوا بتيجان الحق من غير استحقاق، لضيق فطنهم عن أساليب الحق، وقلة معرفتهم بما يستحق ذوا الجلالة والرأي والاجتهاد في الأنفاع العامة الكل الشاملة لهم، ولدرانة الحسد المتمكن من أنفسهم البهيمية، والحاجب بسدف سجوفه أبصار فكرهم عن نور الحق، ووضعهم ذوي الفضائل الإنسانية التي قصرُوا عن نيلها، وكانوا منها في الأطراف الشاسعة بموضع الأعداء الحربة الواترة، ذباً عن كراسيهم المزورة التي نصبوها من غير استحقاق، بل للترؤس والتجارة بالدين، وهم عديماء

١ (راجع: التيار المشائي في الفلسفة الإسلامية. د/حسن الشافعي. ص ١٦ طبعة دار الثقافة

العربية سنة ١٩٨٨ م .

يخترعوها، فإنما موجودة لدى الناس جميعاً ؛ لأنها نتاج التفكير، والفكر قسمة مشتركة بين الناس جميعاً. وعلى من يطلب الحق الذي جاء به الأنبياء، أو تتوصل إليه الفلسفة، أن يلتزمها من أي طريق كان، ولا يرفضها لأنها جاءت من أجناس وأناس ليسوا من بني جلدتنا، أو بعيدين عنا، فمعرفة الحق شرف لطالبه. " وينبغي لنا أن لا نستحي من استحسان الحق، واقتناء الحق من أين أتى، وإن أتى من الأجناس القاصية عنا، والأمم المبينة لنا ؛ فإنه لا شئ أولى بطالب الحق من الحق. وليس ينبغي بخس الحق، ولا تصغير بقاتله، ولا بالآتي به، ولا أحد بخس بالحق، بل كل يشرقه الحق "١.

فما يأتي به الرسل إذا أراد غيرهم تحصيل بعضه، فإنه يكون بجهد واكتساب، وإعمال عقل، وفي زمان، إلا أن الوصول يكون واحداً. " فطرق تحصيل الدين بالنسبة إلى البشر من غير الرسل هو طريق التحصيل والاكتساب، وهو نفس طريق الفلسفة، ودور الشرع إنما يعرض المسائل على العقل ليحصلها بالعقل. والمتبع لآيات القرآن، وطريقة عرض الرسول للإسلام، ودعوته إليه، إنما هي خطاب إلى العقل، لتقوم المعرفة بالدين على أساس البرهان. فإذا ما انتفى العقل سقط التكليف بالإسلام، وسقطت المطالبة بالمعرفة الدينية، وإذا ما تلقى الإنسان أوامر الشرع بدون برهان مكفياً بالتقليد أو التلقي، لم يكن إيمانه هو الإيمان الكامل، بل اختلف فيه، هل يكفي أو لا ؟. والأرجح أنه لا يكفي "٢. فالعقل يدل على ما يأتي به الرسل، وليس حاكماً عليه.

٤ - الفلسفة لا تكون بديلاً عن الدين. إذا كان الدين والفلسفة مصدرهما واحد، وهو الله تعالى، وطريقة الحصول عليهما مختلفة، فلا يعني هذا أنه

(١) الرسائل ص ٣٣.

(٢) الفلسفة الإسلامية من المشرق إلى المغرب ص ١٥٧.

الدين ؛ لأن من تجر بشئ باعه، ومن باع شيئاً لم يكن له، فمن تجر بالدين لم يكن له دين، ويحق أن يتعري من الدين، من عاند قنية علم الأشياء بحقائقها، وسماها كفراً "١.

٦ - لا فكاك من التفلسف. وبين الكندي أن من يعادي الفلسفة، ويدلل على عدم الاحتياج إليها، وعلى معارضتها للدين، فمحاولاته هذه ما هي إلا تفلسف وإثبات لصحة التفلسف، فلا ينبغي لأحد أن يعارضها. يقول الكندي : " وذلك أنه باضطرار، يجب على السنة المضادين لها اقتناؤها ؛ وذلك أنهم لا يخلون من أن يقولوا : إن اقتناءها يجب أو لا يجب.

فإن قالوا : إنه يجب. وجب طلبها عليهم.

وإن قالوا : أنها لا تجب، وجب عليهم أن يحضروا علة ذلك، وأن يعطوا على ذلك برهاناً. وإعطاء العلة والبرهان من قنية علم الأشياء بحقائقها، فواجب إذن طلب هذه القنية بالسنتهم، والتمسك بما اضطراراً عليهم "٢.

وإذا نظرنا إلى الفارابي، فإننا نجده يقوم بمحاولات رائعة، للتوفيق بين الآراء المتخالفة، تمثلت في الجمع بين آراء أفلاطون وأرسطو - وإن أخفق في بعضها، إلا أنه قام بالتوفيق بين الدين والفلسفة، وكانت محاولته أيضاً موفقة جداً. وقد اعتمد في التوفيق على بعض الأسس، التي اعتمد عليها الكندي، وأتى بأدلة أهمها.

الدليل الأول : وحدة المصدر. فالدين والفلسفة يرجعان إلى مصدر واحد. فالدين مرجعه إلى الوحي الذي هو من عند الله تعالى. والفلسفة مرجعها إلى الطبيعة التي هي من إبداع الله. ومصدرهما واحد وهو العقل الفعال.

(١) الرسائل ص ٣٤، ٣٥.

(٢) السابق ص ٣٥، ٣٦.



ولكن نقول: للدين مصدره الوحي من الله تعالى وهو صواب وحق لا شك فيه، عن طريق رسله - عليهم السلام - الذين أيدهم الله تعالى بالمعجزات. أما العقل فليس معصوماً وبالتالي فقد يصيب وقد يخطئ.<sup>١</sup>

الدليل الثاني: وحدة المعرفة. فمصدر معرفتهما واحد أيضاً. فالدين يستمد المعرفة من الله تعالى عن طريق الوحي الإلهي بواسطة جبريل عليه السلام (العقل الفعال). عن الله تعالى.

والفيلسوف يتلقى العلم بعد ما يصبح عقلًا مستفاداً عن طريق العقل الفعال عن الله تعالى. يقول الفارابي: "... فيكون الله عز وجل يوحى إليه بتوسط العقل الفعال إلى عقله المتفعل بتوسط العقل المستفاد، ثم إلى قوته التخيلية، فيكون بما يفيض منه عقله المتفعل حكيمًا فيلسوفًا ومتعلقاً على التمام. وبما يفيض منه إلى قوته التخيلية نبياً متلوياً بما سيكون، ومخبراً بما هو الآن من الجزئيات".<sup>٢</sup>

وعلى هذا فلا فرق بينهما. فهما بمثابة دليلين على مدلول واحد، ووجهين لحقيقة واحدة.

والخلاف بينهما في نوعية المخاطبين.

كما أن هناك إتفاق بينهما في الموضوعات التي يتناولها كل منهما. يقول الفارابي: "فاللغة محاكية للفلسفة عندهم، وهما تشتملان على موضوعات بأعيانها، وكلاهما يعطي المبادئ القصوى للموجودات، فإنما يعطيان علم المبدأ الأول، والسبب الأول للموجودات، ويعطيان الغاية القصوى التي لأجلها كون الإنسان".<sup>٣</sup>

(١) الدين مصدره الوحي من الله تعالى وهو صواب وحق لا شك فيه، عن طريق رسله - عليهم السلام - الذين أيدهم الله تعالى بالمعجزات. أما العقل فليس معصوماً وبالتالي فقد يصيب وقد يخطئ.

(٢) آراء أهل المدينة القاضلة ص ١٠٤ .

(٣) تحصيل السعادة . ص ٤٠ .

وأما قضية التوفيق بين الدين والفلسفة عند ابن رشد، فقد شغلت حيزاً كبيراً من تفكيره وكتاباته، وبرز هذا واضحاً وجلياً في أشهر كتبه كفصل المقال، والكشف عن مناهج الأدلة، وثقافت التهافت، إلى غير ذلك من كتبه.

ومما قام به في محاولته للتوفيق فضلاً عما سبق - أن الدين حق، ويدعو إلى النظر المؤدى إلى معرفة الحق، ولا يمكن أن يصل النظر البرهاني، إلى مخالفة ما جاء به الدين، لأنها من عند الله تعالى، ولا يمكن للحق أن يضاد ويعارض الحق، بل يوافقه ويعاضده ويسانده، وعلى هذا فإن النظر والاستدلال البرهاني، إما أن يسكت عنه الشرع، أو يقول به.

فإن سكوت عنه فلا تعارض بينه وبين الدين، لأنه لو كان هناك تعارض، لنبه عليه الدين، وأشار إليه، وهذا كمثل المسكوت عنه من الأحكام الشرعية، ليستبطنها من هو أهل للإستنباط فيها.

وإن قال به الشرع، فإما أن يوافق ما يستنبطه العقل، فلا كلام إذن، لأنه يكون بمثابة دليلين على مدلول واحد. وإن كان مخالفاً لما يصل إليه العقل، وقد علمنا أن الحق لا يعارض الحق طلب تأويل ذلك الشيء. "ومعنى التأويل: هو إخراج دلالة اللفظ من الدلالة الحقيقية إلى الدلالة المجازية، من غير أن يخل في ذلك عبادة لسان العرب، في التجوز من تسمية الشيء بشيئه، أو بسببه، أو لاحقه، أو مقارنه، أو غير ذلك من الأشياء، التي عدت في تعريف أصناف الكلام المجازي".<sup>١</sup>

فإذا جاز للفقيه أن يستنبط الأحكام، فيما لا نص فيه، وأن ينظر إلى دلالة المجاز في النص، فالأولى بهذا للفيلسوف الذي يقوم بالدليل البرهاني، وهو قياس يقيني. "ولننقطع قطعاً، أن كل ما أدى إليه البرهان، وخالفه ظاهر الشرع، أن ذلك الظاهر يقبل التأويل، على قانون التأويل العربي. وهذه القضية لا يشك فيها

مسلم، ولا يرتاب بها مؤمن. وما أعظم ازدياد اليقين بها، عند من زاول هذا المعنى، وجربه، وقصد هذا المقصد من الجمع بين المعقول والمنقول بل نقول: إنه ما من منطوق به في الشرع، يخالف بظاهرة لما أدى إليه البرهان؛ إلا إذا اعتبر الشرع، وتصفحت سائر أجزائه، وجد في ألفاظ الشرع ما يشهد بظاهرة لذلك التأويل، أو يقارب أن يشهد. ولهذا اجمع المسلمون، على أنه ليس يجب أن تحمل الفاظ الشرع كلها على ظاهرها، ولا أن تخرج كلها عن ظاهرها بالتأويل<sup>١</sup>.

وبين ابن رشد أن السبب في إيراد الشرع للظواهر المتعارضة، هو تنبيه الراسخين في العلم إلى التأويل الجامع بين هذه الظواهر. وهذا ما أشار إليه القرآن الكريم بقوله: {هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ} ولا يخفى أن ابن رشد هنا، على مذهب الخلف من المتكلمين، من كون الراسخين في العلم يعلمون تأويل وحقيقة هذه التشابهات.

وتنبه ابن رشد أيضاً إلى أنه لا يجب على أئمة المسلمين أن ينهوا عن كتب البرهان من كان أهلاً لها. وأن الضرر الداخل على الناس منها اقل؛ وذلك لأنه لا يقدم عليها إلا من كانت فطرته فائقة. ولا يحدث لبس أو خطأ فيها، إلا لأن من يقرأ فيها لا يتحصن بالفضيلة العملية، ولا يسير في قراءته للكتب على ترتيب معين، ولا يتلقى العلم على يد معلم حاذق. كما أن في منعها صد لما دعا إليه الشرع، ولأن الصد عن هذا النوع من العلوم ظلم لأفضل أصناف الناس، ولأفضل

(١) فصل المقال. ص ٣٦.

(٢) سورة آل عمران. الآية: ٧.

أصناف الموجودات، "فإنه على قدر عظم الموجودات، يعظم الجور في حقه للذي هو الجهل به". ولذلك قال تعالى: {إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ}

عدم تعارض مقصود العلوم الدينية ومقصود الفلسفة. مقصود الدين هو تعلم العلم الحق، والعمل الحق - وهذا يتفق مع تعاريف الفلسفة السابقة؛ لأن الفلسفة تبحث في كل شيء وفي نصيحة بارميندس لسقراط. "ألا يحتقر الفيلسوف شيئاً، ولو بلغ من صالته الشأن مبلغ الشعر والطين"<sup>٢</sup>.

والعلم الحق هو معرفة الله تعالى، ومعرفة جميع الموجودات على ماهي عليه، وبخاصة الموجودات الشريفة منها، وكذا معرفة السعادة والشقاوة في الآخرة، وطرق الوصول إليها إلى السعادة، واجتناب الشقاوة؛ وهذا يسمى العلم النظري. وأما العمل الحق، فيكون بأداء وامتنال الأعمال التي تؤدي إلى السعادة، واجتناب الأعمال التي تؤدي إلى الشقاء، وهذا يسمى العلم العملي.

والشرع يعمل على صحة النفوس، كما يعمل الطبيب على صحة الأبدان. وصحة النفوس هذه تسمى تقوى، وهي تطلب بالأفعال الشرعية. يقول تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لِعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ} ويقول: {لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دَمَؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ الْقَوِيُّ مِنْكُمْ}. ويقول: {إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ} ويقول: {فَمَنْ

(١) فصل المقال. ص ٤٩ والآية رقم: ١٣ من سورة لقمان.

(٢) تهيد للفلسفة ص ٥١.

(٣) سورة البقرة الآية: ١٨٣.

(٤) سورة الحج الآية: ٣٧.

(٥) سورة العنكبوت من الآية: ٤٥.

فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ<sup>١</sup> ويقول {خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا}<sup>٢</sup> وصحة النفوس هذه، هي التي تؤدي إلى السعادة في الآخرة. وعدم العمل بها يؤدي إلى الشقاء. وهذا أيضاً ما تدعو إليه الفلسفة.

فالعلاقة بين الشريعة والحكمة، أو الدين والفلسفة، كما يرى ابن رشد: "أن الحكمة هي صاحبة الشريعة، والأخت الرضيعة... وهما المصطحبتان بالطبع، المتحابتان بالجواهر والغريزة"<sup>٣</sup>.

كما أن الهدف في الفلسفة وفي الدين واحد فكلاهما يهدف إلى المعرفة الكلية "فإنه إذا كانت الفلسفة قد دف إلى معرفة أصل الوجود وغايته، ومعرفة سبيل السعادة الإنسانية في العاجل والآجل، فإن هذين المطلبين اللذين يشكلان موضوع الفلسفة بقسميها النظري والعملی، هما كذلك موضوعا الدين، بمعناه الشامل للأصول والفروع"<sup>٤</sup>.

وإذا كان الدين يهدف إلى التفكير الصحيح، المنظم، المعبر، الذي ينتج عنه العلوم المختلفة، فإن العلوم من هذه الناحية، تكون بمثابة بنت الفلسفة، ويكون الدين هو أم الفلسفة. "الفلسفة هي بنت الدين، وأم العلم. من حيث إن الدين هو الذي مهد لها، في حين أنها هي التي أنتجت العلم"<sup>٥</sup>.

(١) سورة البقرة الآية: ١٩٧.

(٢) سورة التوبة الآية: ١٠٣.

(٣) فصل المقال، ص ٥٨.

(٤) تمهيد للفلسفة ص ٧٨.

(٥) السابق نفس الصفحة.

### طريق الفلسفة وطريق الدين:

أهم أوجه المقارنة والمشاكلة بين شيئين، يكون في الهدف، وفي الوسيلة أو الطريق الموصل إلى هذا الهدف، وفي نقطة البداية، مروراً بالوسيلة، وصولاً إلى الهدف.

فهل نقطة الانطلاق في الدين والفلسفة واحدة أم مختلفة؟

في الحقيقة إن نقطة الانطلاق فيهما واحدة، وذلك لأن الدين ينطلق من خلال وجود إله حكيم، خالق، مدير للعالم. هو وحده المستحق للعبادة، له الأمر كله، وإليه المرجع والمآل.

ونقطة البداية عند الفيلسوف وجود حقيقة ثابتة، واقعة، مطلقة. ولا يمكن أن يبدأ الفيلسوف من فراغ، وإلا كان كل فكرة وبجته عبثاً، ويكون شكاً مطلقاً، لا يصل إلى شيء. ووجود هذه الحقيقة، يمثل شرطاً أساسياً للفيلسوف. يقول "فشته": "أن يعترف المرء بكل جدية، بأن هناك حقيقة واحدة، هي وحدها الصواب والحق، وكل ما عداها فهو باطل إطلاقاً. وهذه الحقيقة يمكن العثور عليها فعلاً، وتوضح بنفسها مباشرة على أنها حق على الإطلاق"<sup>١</sup>.

وقد يبدأ بعض الفلاسفة والمفكرين بالشك المنهجي، للوصول إلى الحقائق كما فعل الإمام الغزالي وديكارت.

وحتى يصل العقل إلى نتائج صحيحة يقينية، يجب عليه أن يتحرر من كل المؤثرات الخارجية التي تؤثر في وصوله إلى الحقائق كما سبق بيان ذلك.

### أما الهدف في الدين والفلسفة فهو واحد أيضاً.

فالإنسان يهدفان إلى معرفة الله تعالى، وتوحيده، وبيان صفات الجمال والكمال والجلال، التي تليق بذاته تعالى.

(١) السابق ص ٨٠.



وكما أن إرسال الرسل - عليهم السلام - لإثبات وحدانية الله تعالى، لأن إثبات وجوده ومعرفته، موجود لدى الناس جميعاً وإن كان البعض يحتاج إلى تنبيه، أو إشارة إلى وجوده، فالمشركون مع إشراكهم غيره في عبادتهم له، كانوا يقبرون بوجوده {وَلَكِنِّي سَأَلْتُهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَخَرَجَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فَإِنِّي يُؤْفِكُونِ} {وَلَكِنِّي سَأَلْتُهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ} هذه المعرفة فطرية في كل إنسان {وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا} ٢

وأما الوسيلة والطريقة في الدين وفي الفلسفة فمختلفان.

فوسيلة الدين هي الوحي، الذي يرزله الله تعالى على أنبيائه ورسله لهداية الناس. وأما الفلسفة فوسيلتها للوصول إلى الحقائق هي العقل. ولا يمكن أن يحدث تعارض بينهما - كما سبق بيان ذلك - لأن الوحي من الله تعالى، والعقل من الله تعالى، ولا يمكن أن يتعارض ما هو من عند الله مع ما هو من عند الله. ولكن نظرة الوحي أو الدين نظرة كلية، شاملة، عامة. أما "العقل في الفلسفة قد يرى أحياناً جانباً واحداً من الصورة أو الحقيقة. وهذا يفسر لنا وجود العديد من المذاهب الفلسفية لتفسير الحقيقة، التي هي واحدة". ٤

ويمكن أن نشبه العلاقة بين الدين وبين الفلسفة، أو بين الوحي وبين العقل، بمن لديه بستان فيه جميع أنواع الفواكه الجيدة، المفيدة، وهو أعلم بما فيه من أطيب

(١) سورة العنكبوت الآية: ٦١.

(٢) سورة العنكبوت الآية: ٦٣.

(٣) سورة الأعراف الآية: ١٧٢.

(٤) تهديد للفلسفة. ص ٨١.

الثمار، وأشهاها، وأفضلها. وقد أتى لإنسان بأطيب هذه الثمار، وبين له فوائدها، ومنافعها، ومقاديرها {أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ} ١. ورجل آخر ذهب إلى غابة، وأخذ يبحث بنفسه، ويفتش، ويصعد الأشجار، حتى أتى ببعض هذه الثمار، بعد جهد وتعب ولأى ومشقة، وبعد أن جرب بنفسه، ولكنه لم يصب كل ما أتى به الأول.

(١) سورة الملك الآية: ١٤.

## المبحث الخامس القرآن الكريم وقضايا الفلسفة

القرآن الكريم وضع منهجاً عاماً، شاملاً، صالحاً لكل زمان ومكان، ولم يترك شيئاً إلا نبه إليه. يقول تعالى: {مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ} <sup>١</sup> وإذا لم يذكر الحكم مفصلاً في شيء، فإن القرآن الكريم أشار إلى وجوب الرجوع إلى أهل الخبرة والعلم في هذا المجال فقال: {فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ} <sup>٢</sup>. وبالتالي فإن القرآن أمرنا بالتفكير والتدبر وإعمال العقل في كل شيء يقع تحت إدراكه، ونهانا عن إقحام العقل في غير مجاله.

وإذا كان القرآن الكريم، وهو كتاب الدين الخاتم، صالح لكل زمان ولكل مكان، وهو كتاب هداية لجميع البشر؛ لا بد وأن يكون قد احتوى على أصول الفلسفة الصحيحة، التي ينشدها كل فيلسوف.

ويجب الإشارة إلى أن القرآن الكريم، قد بين الصواب فيما يتعلق بالقضايا الفلسفية الرئيسة، وهي: الله - الإنسان. الكون.

إلا أن المسلمين في بداية الإسلام، "لم تكن الغاية من تفكيرهم النظري، البحث عن الحقيقة في هذه النواحي، كما كان ذلك غاية تفكير غيرهم من المتفلسفين من أبناء الأمم الأخرى؛ وذلك لأنهم لم يحسوا الحاجة لشيء من هذا، ماداموا قد عرفوا حاجاتهم من هذه الحقائق، بواسطة الوحي الإلهي، الذي كانوا قريبين عهد به" <sup>٣</sup>.

(١) سورة الأنعام. من الآية: ٣٨.

(٢) سورة النحل. من الآية: ٤٣.

(٣) القرآن والفلسفة. ص ١٢.

وهذا يفسر لماذا لم يبحث المسلمون الأوائل، هذه القضايا، كما حدث مع بعض الأمم الأخرى كاليوناني مثلاً. فالقرآن فيه كل ما يحتاجون إلى معرفته، وبأوضح وأبين ما يمكن أن يصل إليه التفكير الفلسفي. ففلاسفة اليونان، لم يصلوا إلا إلى أقل القليل من الصواب في هذه القضايا.

كما أن المسلمين الأوائل أيضاً صرفوا جهودهم على فهم آيات القرآن الكريم، وجمع أحاديث النبي ﷺ وفهمها. ومعرفة واستنباط الحكم المودعة فيهما، بما فيه صلاح الناس.

وإذا كان القرآن الكريم، أمر بالبحث في كل شيء، ممكن البحث فيه، فإن الفلاسفة يقسمون الفلسفة إلى أقسام ثلاثة رئيسية، وهي الفلسفة الإلهية، والفلسفة الطبيعية، والفلسفة العملية "الأخلاق"، والقرآن الكريم يأمرنا بالنظر في هذه الأقسام الثلاثة، وفتح العقول والقلوب للاستدلال الصحيح، على هذه القضايا.

**أولاً: الفلسفة الإلهية:** وهي معرفة الخالق تعالى، بالنظر في مخلوقاته، لقد بحث الفلاسفة هذا القسم وأجهدوا أنفسهم فيه على مر العصور، فبحثوا في الوجود الأول لهذا الكون، وكيف وجد عنه العالم وذهبوا في هذا مذاهب شتى؛ لا يقبل بعضها، بل أكثرها. والقرآن الكريم، جاء بالقول الشافي، وبين أن ما فيه من دقة وإبداع وإحكام، يشهد بآله واحد. "ومن ذلك نفهم، طريقة القرآن، في بيان هذه الحقائق الفلسفية. وفي التدليل عليها بما يخاطب الحس والقلب والعقل معاً. ومن ثم يستطيع من يستعمل عقله، كما ينبغي، في تدبر هذه الآيات، والوصول إلى الإيمان، بأن هذا العالم، من صنع ذلك الواحد القادر، العليم، الحكيم" <sup>١</sup>. يشير إليها تعالى في كثير من آياته. منها: {أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ}

(١) السابق: ص ١٥.

\* أَمْ خَلَقُوا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ<sup>١</sup> ومنها : {أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ<sup>٢</sup>} ومنها سورة الحج ٧٠/٤٦ . سورة العنكبوت ١٩ . الرعد ٢-٤ . الروم ٨ . الحشر ٢٢-٢٤ . هود : ٧ . فصلت : ٩-١٢ . النازعات : ٢٧-٣٣ .

والقرآن الكريم يوضح المنهج الذي يجب أن يسير عليه من يناقش النكر لوجود الله تعالى، مناقشة عقلية هادئة، بأن يلزمه بالضروريات العقلية التي يسلم بها كل إنسان، وهي أن لكل مخلوق لابد له من خالق. {قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِئَةُ اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَاتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ<sup>٣</sup>}. "ولا يقتصر القرآن الكريم على ذلك، بل يورد في غير ما موضع، وفي غير ما سورة، ذلك الدليل الذي يقول عنه كانت إنه يذكر مع الاحترام، أعني الدليل الذي يطلق عليه أحيانا دليل العناية، وأحيانا أخرى دليل النظام، أو القصد، أو التدبير، أو الغاية. وهذا الدليل هو الذي يستند إلى ما نراه في العالم من تناسق، وتضامن، وانسجام، ومن تدبير محكم، وعناية قامة بكل صغيرة وكبيرة.. وقد استخدم القدماء هذا الدليل، ولا يزال المحدثون يستخدمونه، ويعتبره بعضهم أوضح الأدلة على وجود الله، بل وأقواها، وهو في الوقت نفسه أسهلها بالنسبة للإدراك الإنساني<sup>٤</sup>."

والأدلة المختلفة القرآنية على وجود الله تعالى، "تكاد تتضمن كل ما عداها من أدلة قديمة كانت أو حديثة، ورغم اختلاف أساليب التعبير، بحسب اختلاف

البيئة أو الزمن. منها في صورتها السهلة: "الأثر يدل على المؤثر". وتتضمنها في صورتها الكلامية: "كل حادث لابد له من محدث" وتتضمنها في صورتها الفلسفية القديمة: "الممكن والواجب" وتتضمنها في صورتها الفلسفية الحديثة، سواء رجعنا فيها إلى شعور الوجدان، أو فكرة الكمال، أو غير ذلك<sup>١</sup>."

دليل الحدوث أو دليل الخلق: وهو عمدة استدلال المتكلمين، أشار إليه القرآن الكريم في قوله تعالى: {وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونِ مِنَ الْمُوَقِنِينَ<sup>\*</sup> فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفَلِينَ<sup>\*</sup> فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ<sup>\*</sup> فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ يَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ<sup>٢</sup>}. فتغير العالم، وانتقاله من حال إلى حال، يدل على تغيره. وتغيره يدل على حدوثه. وإذا كان حادثاً فلا بد له من محدث، وهو الله تعالى<sup>٣</sup>. وهذا الدليل يجده كل إنسان في داخله. وقد استدلل به الأعرابي على وجود الله تعالى، عندما وجد بعيره في طريق.

دليل الواجب والممكن<sup>٤</sup>: وهو عمدة استدلال الفلاسفة، والذي يعتمد على إمكان وجود الشيء على صورة أخرى غير التي وجد عليها، وبما أنها وجدت على هيئة وشكل معين، فإن ذلك يدل على مخصص خصصها. ولا يمكن أن يكون

(١) السابق ص ٣٩.

(٢) سورة الأنعام. الآيات: ٧٥-٧٨.

(٣) المواقف في علم الكلام. عضد الدين الأيوبي. ج ٢٣. ص ١٢. تحقيق: د. عبد الرحمن عميرة. ط. دار الجيل. بيروت. سنة ١٩٩٧ م.

(٤) تسمية الدليل بهذا من إنشاء الفلاسفة، ومعناه عبر عنه القرآن الكريم في كثير من آياته.

(١) سورة الطور. الآيتان: ٣٥، ٣٦.

(٢) سورة الأعراف. الآية: ١٨٥.

(٣) سورة إبراهيم الآية: ١٠.

(٤) التفكير الفلسفي في الإسلام ص ٣٨.



المخصص من الممكنات، لأن الممكنات متساوية، فلا بد أن يكون من خارج الممكنات، والخارج عن الممكنات هو الواجب، وهو الله تعالى. هذا الدليل أشار إليه القرآن الكريم في قوله تعالى: {إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ}¹. فيمكن لكل الأمور المشار إليها في الآية الكريمة، أن تكون على غير الصفة التي وجدت عليها. وكذا أيضاً في قوله تعالى: {قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى}². أى: أعطى صورته الخاصة، وشكله المعين، المطابقين للحكمة والمنفعة المنوطة به.³

ومن الآيات أيضاً: إبراهيم ١٩. الفرقان ٤٥. القصص ٧١ - ٧٣. الملك ٣٠. الانفطار ٦ - ٨.

وأما عن دليل الفطرة: الذي يعتمد على أن في كل نفس شعور داخلي بوجود إله خالق، مدبر، عالم، مريد، سميع، بصير. القرآن الكريم أشار إلى هذا في كثير من آياته منها: {وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ}⁴. {فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا

(١) سورة البقرة. الآية: ١٦٤.

(٢) سورة طه. الآية: ٥٠.

(٣) المواقف ج ٣، ص ١٣.

(٤) سورة الأعراف. الآية: ١٧٢.

يَعْلَمُونَ}¹. وهذا ما عبر عنه النبي ﷺ بقوله: "ما من مولود إلا ويولد على الفطرة، فأبواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه"². بلى إن هذه الفطرة يشهد بها كل الكائنات، حتى غير العاقلة. يقول تعالى: {إِلَّمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنَ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرَمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ}³. {تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَكِيمًا غَفُورًا}⁴. {وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ مِنَّا فَضْلًا يَا جِبَالُ أَوِبي مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ}⁵.

دليل إجابة المضطر أو الدليل النفسي: ويعتمد على أن كل إنسان، في

وقت الشدة والحاجة، يلجأ إلى قوة عليا هو الله تعالى. وهذا يحدث حتى من غير المؤمنين بالله، غير المقرين بوجوده. يقول تعالى: {وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنْبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَانٍ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضَرِّهِ مِثْلَ كَذَلِكَ زَيْنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ}⁶. {وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مِمِّسَّهِمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكُفُّونَ مَا تَمْكُرُونَ}⁷. هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في

(١) سورة الروم. الآية: ٣٠.

(٢) رواية الإمام البخاري في صحيحه بسنده عن أبي هريرة. حديث رقم: ١٣٨٥. كتاب الجنائز. باب إذا سلم الصبي فمات، هل يصى عليه؟.

(٣) سورة الحج. الآية: ١٨.

(٤) سورة الإسراء. الآية: ٤٤.

(٥) سورة سبأ. الآية: ١٠.

(٦) سورة يونس. الآية: ١٢.

الْفَلَكَ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَبِيبَةٍ وَقَرَحُوا بِهَا جَاءَهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أَحْبِطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ<sup>١</sup>

وانظر أيضاً: لقمان ٣٢. النحل ٥٣. الإسراء ٦٧. يقول الشيخ دراز عن الفيلسوف الفرنسي "هنري برجسون": "لقد وجدت، وتوجد، جماعات إنسانية، من غير علوم وفنون وفلسفة، ولكنه لم توجد قط، جماعة بغير ديانة"<sup>٢</sup>

دليل النظر في الآفاق والأنفس: من الأدلة الواضحة الظاهرة على وجود الله تعالى، دليل النظر في الآفاق وفي الأنفس، وهذا الدليل يشهد به كل إنسان فإن الفطرة قد يعرض لها ما يمنع من الوصول للحقيقة، أما النظر في النفس والكون غير ذلك. فهو من أقوى الأدلة، الأقرب إلى العقول والإقناع. وهذا الدليل واضح في كل جزء من جزئيات الكون على اتساعه الهائل. فكل شيء يدل على أنه لا بد وأن يكون له موجد.

هذا الدليل يشير إليه القرآن الكريم بقوله: {سَتَرْنَاهُمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ<sup>٣</sup>}

والآيات القرآنية الدالة على هذا الدليل كثيرة جداً، منها: الأنعام ١، ٢. الأعراف ١٨٥. المؤمنون ١٢ - ١٤. النور ٤٥. الروم ٢٠ - ٢٤. الذاريات ٢٠ - ٢١. الطور ٣٥ - ٣٦. الواقعة ٥٧ - ٧٤. الغاشية ١٧ - ٢٠. وغير ذلك كثير لمن تصفح آيات القرآن الكريم.

(١) سورة يونس. الآيتان: ٢٢-٢٣.

(٢) الدين. محمد عبد الله دراز. ص ٨٢.

(٣) سورة فصلت. الآية ٥٣.

ولعل الناظر في هذه الآيات وغيرها، يجد منها دعوة للعقول والقلوب إلى التفكير في أمور واضحة الدلالة على وجوده تعالى.

وهذا الدليل هو الذي اختاره ورجحه ابن رشد في الدلالة على وجود الله تعالى. وبين أنه طريق القرآن الكريم. والتي دعا الشرع منها جميع الناس، على اختلاف نظرهم، إلى الإقرار بوجود الباري تعالى.

دليل العناية: هو قريب من دليل الآفاق والأنفس. ويسمى أيضاً دليل الإتيان، والتقدير والإحكام، والعلة الغائية، والنظام، والتدبير، والتناسق، ويعتمد هذا الدليل على النظر في الكون، من حيث الدقة، والإبداع، والإحكام، والعناية في كل جزء من جزئياته، بحيث لو اختل شيء، لا يمكن أن يسير سيراً طبيعياً، ولأدى إلى الفساد. والعالم بهذا النظام من أسباب وجوده خدمة الإنسان. وهذا يرجع إلى دليل ابن رشد.

والناظر في آيات القرآن الكريم، يجد فيه الكثير من الآيات التي تشير إلى عناية تعالى بالكون، وتنبه العقل إلى التفكير فيه. من هذه الآيات: {الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا وَإِنَّمَا تَعْلَمُونَ<sup>١</sup>}. {إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ<sup>٢</sup>}. {إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ<sup>٣</sup>}

(١) سورة البقرة. الآية ٢٢.

(٢) سورة البقرة. الآية ١٦٤.

الْمَيِّتِ وَمُخْرِجِ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ؟<sup>١</sup> {وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نَخْرُجُ مِنْهُ حَبًا مَرَّاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرَّيَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ}<sup>٢</sup>. وانظر أيضاً: الرعد ٢-٤. إبراهيم ٣٢-٣٤. الحجر ١٦-٢٢. النحل ٥-١٧. ٦٥-٧٢. ٧٩-٨١. الأنبياء ٣٠-٣٣. الحج ٦٣-٦٥. المؤمنون ١٧-٢٢. الفرقان ٥٣-٥٤. فاطر ٢٧-٢٨. يس ٣٣-٤٢. الزمر ٢١. النبا ٦-١٦. إلى غير ذلك من آيات.

ولعلنا إذا نظرنا أيضاً إلى ما اكتشفه العلم الحديث، نجد الكثير من الأمور، التي كشفها الله لبعض علمائه، مما يتوافق مع ما أتى به القرآن الكريم. ولنظر مثلاً إلى كتاب "الإسلام يتحدى"، "والإسلام في عصر العلم" لوحيد الدين خان، ففيهما الكثير والكثير، إلى غير ذلك من الكتب الكثيرة في الإعجاز العلمي.

ولاشك أن النظر في هذا الدليل يطل آراء القائلين بالطبيعة، أو المصادفة، والدهريين، والتطوريين، وكل من ينكر وجود الله تعالى.

ولا شك أن الأدلة المختلفة، والمتنوعة؛ لإثبات قضايا الألوهية، تنب العقول والقلوب، إلى معرفة الإله الحكيم تعالى، وأنه وحده الخالق لهذا الكون من عدم. إله عالم بكل صغيرة، وبكل كبيرة، خلق العالم ورعاه، وأمهه بأسباب الحياة، لا كما يزعم أرسطو.

**قضية العلم الإلهي:** إذا كان أرسطو يزعم أن الله تعالى، لا يعلم شيئاً عن أحوال العالم بعد إيجاده، فالله تعالى - من وجهة نظره - يحرك العالم، كمعشوق

١ (سورة الأنعام. الآية: ٩٥.

٢ (سورة الأنعام. الآية: ٩٩.

ومعقول، وهو معقول لأنه فعل محض، وفعله التعقل، فهو التعقل القائم بذاته. والتعقل بالذات تعقل الأحسن بالذات، أي الخير الأعظم، والتعقل فيه عين المعقول... ومعقوله ذاته، لا شيء آخر، فإنه فعل محض، لا يتأثر عن غيره. فإذا عقل غيره، فقد عقل أقل من ذاته، وانحطت قيمة فعله. فإن من الأشياء ما عدم رؤيته خير من رؤيته. فالله لا يعلم العالم ولا يعني به.<sup>١</sup>

ولا شك أن الأدلة المختلفة والمتنوعة، لإثبات قضايا الألوهية، تنب العقول والقلوب، إلى معرفة الإله الحكيم تعالى، وأنه وحده الخالق لهذا الكون من عدم. إله عالم بكل صغيرة، وبكل كبيرة، خلق العالم ورعاه، وأمهه بأسباب الحياة، لا كما يزعم أرسطو في إلهه، من أنه هو "أحرك الأول"، أوجد العالم وتركه، ولم يعتني به ولم يعلم أحواله، فإن القرآن الكريم يخبرنا بأن الله يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور وأنه تعالى عنايته لا تغيب عن شيء من أحوال العالم. يقول تعالى {وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ} {وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنَ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ} {قَالُوا يَنْصَلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ} {وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ

١ (تاريخ الفلسفة اليونانية. أ. يوسف كرم. ص ٢٣٦، ٢٣٧. ط. لجنة التأليف والترجمة والنشر. سنة ١٣٥٥هـ. ١٩٣٦م.

٢ (سورة الأنعام. الآية: ٣.

٣ (سورة الأنعام. الآية: ٥٩.

٤ (سورة هود. الآية: ٦٢.



الصُّدُورِ \* أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ {١} والله تعالى يخبر بأنه يحاسب كل إنسان عما عمل يوم القيامة. وهذا يدل على احاطته بكل شيء، وتدوينه لكل ما يحدث من الإنسان. يقول تعالى: {أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ} {٢} {إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ} {٣} وهذه الأدلة المختلفة تعطينا صورة واضحة، وترينا مدى عنايته تعالى الفائقة، بالعالم الذي خلقه، وجعله على نظام وترتيب عجيب بين كل جزئياته، على ما بينته العلوم الحديثة المختلفة، مما يبين أن هذا العالم لم يخلق عبثاً، بل له غاية، وأن له خالقاً صانعاً مبدعاً حكيماً، متصف بكمال القدرة والإرادة والعلم، لا يعزب عنه شيء. وإذا كان الأمر هكذا فلا بد من وجود حياة أخرى، غير هذه الحياة. يحاسب فيها الإنسان على ما قدم، المحسن على إحسانه والمسيء على إساءته.

وإيراد القرآن الكريم لكثير من الآيات التي تنبه الإنسان وتوجه عقله إلى ما في هذا العالم، وما فيه من دقة، وإبداع، وإحكام في خلق العوالم المختلفة، إلى وجود إله عالم حكيم، خالق واحد، أتقن كل شيء.

(١) سورة الملك. الأيتان: ١٣-١٤.

(٢) سورة المجادلة. الآية: ٧.

(٣) سورة يونس. الآية: ٤.

والقرآن الكريم كما بين علاقة الله تعالى بالإنسان، واهتمامه به، من أن خلق كل ما في السماوات والأرض مسخر لخدمته. كذلك بين أن من الغايات للإنسان، فعله الخيرات، ودفعه إلى ذلك، ومن ألم بشيء من المعصي بين أنه تعالى فتح له باب التوبة والمغفرة، وجاء في رحمة الله تعالى، فبين تعالى مبدأ الحساب والجزاء: {مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ} {١} {لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِيهِ وَلَا يَحِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا} {٢} وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا} {٣} وبين مبدأ الرحمة والكرم والعفو، فهو عفو كريم. فقال: {قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ} {٤} {أَتَبِعَ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ} {٥} وبين القرآن أن النائب توبة صادقة نصوحة، يبدل تعالى سيئاته حسنات. فيقول: {إِلَّا مَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا} {٦}.

وحدانية الله تعالى: لقد ركز سبحانه وتعالى في قرآنه الكريم على إثبات الوجدانية، فيمكن القول بحق أن القرآن الكريم كتاب التوحيد، فأخص صفاته تعالى صفته الوجدانية وقد ركز عليها القرآن الكريم في كثير من آياته.

(١) سورة فصلت. الآية: ٤٦.

(٢) سورة النساء. الأيتان: ١٢٣-١٢٤.

(٣) سورة الزمر. الآية: ٥٣.

(٤) سورة الأنعام. الآية: ١٠٦.

(٥) سورة الفرقان. الآية: ٧٠.

فقد عرض نماذج متعددة، وأدلة متنوعة، وحوارات مقنعة، تبين في مجملها حقيقة توحيدته تعالى، وأنه وحده المستحق للتقديس والعبادة. وردت على كل الطوائف المخالفة لوحديته تعالى. من يهود، ونصارى، وعبداء كواكب، وعبداء أصنام، وعبداء شيطان، وعبداء ملائكة، وعبداء بشر، إلى غير ذلك.

ولو تأملنا موضعاً واحداً من مواضع القرآن الكريم؛ لإثبات الوحداية، وهو سورة الإخلاص، لوجدنا فيه الكثير من الفوائد. فالإمام الرازي يذكر في هذه السورة الكريمة، بيان بعض أوجه توحيد الله، فيقول: "في ترتيبها أنواع من الفوائد: **الفائدة الأولى:** أن أول السورة يدل على أنه سبحانه واحد، و"الصَّمَدُ" على أنه كريم رحيم؛ لأنه لا يصمد إليه حتى يكون محسناً. و"لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ" على أنه غنى على الإطلاق، ومزج عن التغيرات، فلا يخل بشيء أصلاً، ولا يكون جوده لأجل جبر نفع، أو دفع ضرر، بل بمحض الإحسان. وقوله "وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ": إشارة إلى نفى ما لا يجوز عليه من الصفات.

**الفائدة الثانية:** نفى الله تعالى عن ذاته أنواع الكثرة بقوله: "أَحَدٌ". ونفى النقص والمغلوبة بلفظ "الصَّمَدُ"، ونفى المعلولة والعلية بـ "لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ". ونفى الأضداد والأنداد بقوله: "وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ".

**الفائدة الثالثة:** قوله أحد يبطل مذهب الثنوية القائلين بالنور والظلمة، والنصارى في التثليث، والصابئين في الأفلاك والنجوم. والآية الثانية: تبطل مذهب من أثبت خالقاً سوى الله؛ لأنه لو وجد خالق آخر، لما كان الحق مصموداً إليه في طلب جميع الحاجات. والثالثة: تبطل مذهب اليهود في عزير، والنصارى في المسيح، والمشركون في أن الملائكة بنات الله. والآية الرابعة: تبطل مذهب المشركين؛ حيث جعلوا الأصنام أكفاء لله وشركاء<sup>١</sup>. فانظر كيف جمع الله تعالى هذه الفوائد في هذه

السورة. فالفائدة الأولى: تدل على إثبات الصفات الواجبة في حقه تعالى. والفائدة الثانية: تدل على الكمال المطلق، وعدم النقص والاحتياج. والفائدة الثالثة: ترد على كل الفرق المخالفة في توحيدته تعالى. وانظر أيضاً: الحكمة والسر في تسمية السورة الكريمة بسورة الإخلاص.

### ثانياً: الفلسفة الطبيعية

إذا كانت الفلسفة الطبيعية تسعى إلى النظر في المخلوقات لمعرفة قوانين تسخيرها والانتفاع بها. فإن هذا أيضاً مما دعا إليه القرآن الكريم في كثير من آياته. تأمل هذه الآيات: { خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ } خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿١﴾ وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٢﴾ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْتَحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴿٣﴾ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٤﴾ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَمَخْلُقٌ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايِرٌ وَلَقَدْ شَاءَ هَدَانَكُمْ أَمْحِضُوا ﴿٦﴾ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿٧﴾ يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٨﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٩﴾ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٠﴾ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ﴿١١﴾ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْماً طَرِيّاً وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً حَلِيقَةً تَلْبُسُونَهَا وَتَرَى الْفُلَ يَمُوجُ فِيهِ

فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٠﴾ وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١١﴾ وَعَلَّمَتِ بِالْجَمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٢﴾ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٣﴾ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٤﴾

وقوله: {اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لَتَجْرِيَ الْفَلَاحُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ وَسَخَّرَ لَكُمْ مِمَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمِمَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِمَّا فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ}.

ولعلنا بقليل من التأمل في الآيات السابقة، نجد أن الله تعالى، يخاطب العقول، بحيث لا يسع أى إنسان، إلا أن يسلم بالأدلة اليقينية فيها.

كما أن الملاحظ فيها أيضاً، موافقة الأدلة لكل العقول، والمستويات العلمية، فالأدلة تخاطب العامى، والفيلسوف.

والملاحظ أيضاً: أن الله تعالى استعمل جميع الأدلة، والأقيسة المنطقية، بسهولة، ويسر، وعمق أيضاً. وأنه تعالى يخاطب بهذه الأدلة من يعملون عقولهم، فإنه تعالى "إذا ذكر برهاناً على ربوبيته، ووحدانيته، أتبعه مره يضافه إلى أولى العقل، ومره إلى السامعين، ومره إلى المفكرين، ومره إلى المتذكرين، تنبيهاً على أن بكل قوة من هذه القوى، يمكن إدراك حقيقة منها." ٣

والقرآن الكريم يأمر بالنظر، والاعتبار، وتدبر أحوال الأمم السابقة - وهو ما يعرف بالمنهج التاريخي، - أو المنهج الاستردادى - يقول تعالى: {هَذَا بَيَانٌ

(١) سورة النحل . الآيات : ٣ - ١٨ .

(٢) سورة الجاثية . الآيات : ١٢ ، ١٣ .

(٣) تفسير آيات العقيدة . د/ عبد العزيز حاجي . ج ١ . ص ٧٦ . ط . دار الصابون . الطبعة الأولى سنة ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م .

لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ} ١ {قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ} ٢ {لَوْ لَا تَعْدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَيُصْدُونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَبَغُونَهَا عِوَجًا وَآذَكُوا إِذِ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكُتِرْكُمْ وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ} ٣ .

ونظر الإنسان لعاقبة أمره، وصلاح أموره لآخرته: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ} \* ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون} ٤ .

والقرآن الكريم مع دعوته للنظر والفكر، وإعمال العقل، فإنه يدعو أيضاً إلى الموازنة بين من يفكر، ومن لا يفكر، وبالتالي يستحيل المساواة بين الاثنين. {قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ} ٥ {وَآتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ} \* وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمِنْهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ يُتْرَكَ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ} ٦ .

الله تعالى في كثير من آياته يوضح المعاني بضرب الأمثال، ويبين أن ضرب الأمثال لقوم يتفكرون، ويتعظون ويعتبرون، ويعملون عقولهم، {وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ} ٧ .

(١) سورة آل عمران . الآية : ١٣٧ .

(٢) سورة الأنعام . الآية : ١١ .

(٣) سورة الأعراف . الآية : ٨٦ .

(٤) سورة الحشر . الآيات : ١٨ - ١٩ .

(٥) سورة الأنعام . من الآية : ٥٠ .

(٦) سورة الأعراف . الآيات : ١٧٥ - ١٧٦ .

(٧) سورة الحشر . من الآية : ٢١ .



وبعد النظر، والتفكير، والتدبر في هذه المجالات، وحتى تكون نتائج التفكير صحيحة، وموصلة إلى نتائج يقينية، فقد دعا القرآن الكريم، إلى وجوب الاعتماد على اليقين، الجازم، المطابق للواقع، الناشئ عن دليل - العلم -، فلا يتبع الهوى؛ أو الظن، ووصف تعالى المتبعين للظن بعدم الصحة، والكذب فقيال: {قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ} ١. {إِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَغْيَرٌ هَدَىٰ مَنْ إِيَّاهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ} ٢. {بَلَىٰ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ} ٣. {إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا} ٤.

وإذا كانت معرفة الله تعالى تحصل بالوحي وبالعقل إذا استخدم الأدلة اليقينية، ولكن المعرفة لا تجب إلا بالشرع. فقد أشار القرآن الكريم إلى الاستدلال على نبوة الأنبياء - عليهم السلام جميعاً، ونبوة سيدنا محمد ﷺ بصفة خاصة، في كثير من آيات القرآن الكريم. يقول تعالى: {وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ ادْعُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَىٰ اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ} ٥. {إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ} ٦. {وكَذَلِكَ

(١) سورة الأنعام. من الآية: ١٤٨.

(٢) سورة القصص. الآية: ٥٠.

(٣) سورة الروم. الآية: ٢٩.

(٤) سورة النجم. من الآية: ٢٨.

(٥) سورة النحل. الآية: ٣٦.

(٦) سورة فاطر. الآية: ٢٤.

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ} ١.

وإذا كان القرآن الكريم يحكم بوقوع البعث وأن الآخرة دار الجزاء فإن العقل السليم القويم، يحكم بأن هذه الدنيا ليست دار جزاء، بل هناك داراً أخرى، يجازى فيها المحسن على إحسانه، والمسي على إساءته، فالقرآن الكريم يشير إلى إمكان البعث بأدلة عقلية منطقية لا يماري فيها أحد. من ذلك قوله تعالى: {وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَتَسَىٰ خَلْقَهُ قَالَ مِنْ يُخَيِّي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ} \* قل يُخَيِّبُهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ} \* الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ} \* أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ} \* إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ} \* فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ} ٢. فهذه الآيات المباركة بها أربع أدلة عقلية يقينية.

**الأول:** القادر على الإيجاد الأول، قادر على الإعادة.

**الثاني:** القادر على إيجاد الشيء من الضد، قادر على الإحياء بعد الإماتة.

**الثالث:** القادر على إيجاد الأكبر السماوات والأرض قادر على إيجاد وفعل

الأصغر الإحياء بعد الإماتة.

**الرابع:** إيجاد الأشياء بقوله تعالى "كن". ولا يحتاج إلى آلات أو عدد، أو

مواد.

(١) سورة الشورى. الآية: ٥٢.

(٢) سورة يس. الآيات: ٧٨-٨٣.

وقوله: {يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنَبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرِّرَ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِنَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُتَوَفَّى وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِئَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِن كُلِّ رَوْحٍ بِهِجٍ ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ ﴿٧﴾} ١، {أَتَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ﴿٨﴾ أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِّن مَّنًى يُمْنَى ﴿٩﴾ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى ﴿١٠﴾ فَعَجَلَ مِنْهُ الذَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴿١١﴾ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ نَخْتِى الْمَوْتَى ﴿١٢﴾} القيامة ٣٦ - ٤٠.

### ثالثاً: الفلسفة العملية والاجتماعية

إذا كانت الفلسفة العملية الخلقية والاجتماعية تدعوا إلى الخلق الحسن، ومكارم الأخلاق، فإن القرآن الكريم، أقام بناءً خلقياً رائعاً، كاملاً في كل جزئياته، لسعادة الفرد والمجتمع، ففي القرآن الكريم: "فلسفة إنسانية تتعلق بالإنسان في مختلف حالاته، وأوضاعه، باعتباره فرداً، أو عضواً في أسرة، أو عضواً في مجتمع صغير أو كبير، أو عضواً في أمة، أو عضواً في جماعة الإنسانية كلها. إن القرآن لم يهمل ناحية من هذه النواحي، فكان بذلك منبعاً لأصول الفلسفة الإنسانية والاجتماعية، على تعدد فروعها وتنوعها، وكان لذلك واضعاً للأسس العامة، التي

(١) سورة الحج. الآيات: ٥-٧.

(٢) سورة القيامة. الآيات: ٣٦-٤٠.

يقوم عليها المجتمع السليم الذي دعا إليه". ١

انظر كيف خاطب الحق تعالى نبيه ﷺ بما يميزه {وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ} ٢. ومن أهداف بعثة النبي ﷺ استكمال تشييد البناء الخلقى: "إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق" ٣. ولا يخفى أخذ وتأثر الفلاسفة من الأنبياء - عليهم السلام - والقرآن الكريم تناول الفلسفة الخلقية من جوانبها المختلفة ٤.

منها ما يتعلق بجملة من الأخلاق كقوله تعالى: {قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَاناً وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ} ٥ ذَلِكُمْ وَصْنُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ٦ ذَلِكُمْ وَصْنُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٧﴾ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ٧ ذَلِكُمْ وَصْنُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٨﴾} ٨.

(١) القرآن والفلسفة. ص ٢٢.

(٢) سورة القلم. الآية: ٤.

(٣) السنن الكبرى للبيهقي. عن أبي هريرة. ج ١٠ ص ١٩٢.

(٤) يراجع في هذا كتاب أخلاقنا د. محمد ربيع محمد جوهرى، فهو كتاب قيم جمع فيه الآيات القرآنية التي تناول الجانب الخلقى نظرياً وعملياً.

(٥) سورة الأنعام. الآيات: ١٥١-١٥٣.

ومنها ما يبين أن هناك نتائج مترتبة على الفعل الخلقى، أو الامتناع عنه،  
وكأنها قوانين كونية، لا تنفك أبداً. من ذلك قوله تعالى: {وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا  
بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ} ١. {إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ} ٢. {إِنَّ  
اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ} ٣. {ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا  
نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ} ٤. {وَلَوْ  
أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن  
كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ} ٥. وانظر: فاطر: ٤٣. الأنبياء: ١٠٥.  
الطارق: ٣، ٢. هود: ٥٢. نوح: ١٠-١٢.

ومن الآيات ما يبين المسئولية الخلقية، سواء أكانت للفرد، كقوله تعالى:  
{وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَىٰ نَفْسِهِ} ١. {مَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي  
لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ} ٢. وانظر:  
الإسراء: ٣٦، فصلت: ٤٦. الطور: ٢١. أم للجماعة كقوله تعالى: {وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا  
تَصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ} ٣.

(١) سورة المائدة. من الآية: ١٠.

(٢) سورة الأعراف. الآية: ١٧٠.

(٣) سورة الرعد. من الآية: ١١.

(٤) سورة الأنفال. من الآية: ٥٣.

(٥) سورة الأعراف. الآية: ٩٦.

(٦) سورة النساء. من الآية: ١١١.

(٧) سورة الإسراء. الآية: ١٥.

(٨) سورة الأنفال. الآية: ٢٥.

وأن الله تعالى رقيب على الإنسان، ولا يمكن أن يخرج من تحت رقبته.  
ومن الآيات الدالة على ذلك قوله تعالى: {يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ  
مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ  
مُحِيطًا} ١. {وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِن مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ  
وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ} ٢. وانظر: إبراهيم: ٣٨.  
النحل: ١٩. طه: ٧. النمل: ٧٥، ٧٤. غافر: ١٩. ق: ١٨/١٦.

وجوب الاعتدال، وعدم نسيان الجانب المادى، أو تغليب جانب على  
جانب آخر. بقوله تعالى: {يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ  
وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ} \* قل مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ  
الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ} ٣. {وَاتَّبِعْ فِيمَا أَنَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ  
وَلَا تَنْسَ نَفْسِيكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأُخْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ  
فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ} ٤.

ومن الآيات القرآنية ما تدل على صلاحية الأخلاق لكل زمان ومكان، مع  
يسرها على المكلف، ووضع قوانين وقواعد عامة كلية لهذا. ومن ذلك قوله تعالى:  
{لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا  
يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ  
أَلِيمٌ} ٥. {يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ} ٦. {لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ تَقْسًا

(١) سورة النساء. الآية: ١٠٨.

(٢) سورة يونس. الآية: ٦١.

(٣) سورة الأعراف. الآيات: ٣١-٣٢.

(٤) سورة القصص. الآية: ٧٧.

(٥) سورة البقرة. من الآية: ١٧٣.

(٦) سورة البقرة. من الآية: ١٨٥.



إِلَّا وَسَعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ<sup>١</sup> وانظر أيضاً: الأنعام ١٥٢.  
النحل ١١٥. الحج ٨٧. الأحزاب ٥. التغابن ١٦.

وإن الله تعالى يتفضل على المتسكين بالإخلاق القويمة، يجزيهم عطايا في الدنيا والآخرة. ففي الدنيا يقول تعالى: {وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ<sup>٢</sup>}. {مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ قَلْبُحَيْنَةً حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ<sup>٣</sup>}. {قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ<sup>٤</sup>}. {وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا \* وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْسَبُ وَمَن يُتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ<sup>٥</sup>}. وفي الآخرة {وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ<sup>٦</sup>}. {وَجَوْهَ يَوْمَذِ نَاعِمَةٍ \* لَسَعِيهَا رَاضِيَةٌ \* فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ \* لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِغِيَّةٍ \* فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ \* فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ \* وَأَكْوَابٌ مَّوْضُوعَةٌ \* وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ \* وَزُرَابِي مَبْنُوتَةٌ<sup>٧</sup>}. {إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّ

جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَن خَشِيَ رَبَّهُ<sup>٨</sup>}.  
ومن يخالف هذه القواعد الأخلاقية، له جزاء في الدنيا، فوق عقوبة الآخرة.

يقول تعالى: {إِنَّمَا تُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ<sup>٩</sup>}. {وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمَنَةً مَّطْمَئِنَةً بِأَنْبِيَآ رَزَقَهَا رِزْقًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ<sup>١٠</sup>}.  
والقرآن الكريم يبين أن من يطبق الجانب الخلقى، فقد حقق الإيمان. وإن من

يفتضيت الإيمان وثمرة له، تحقيق الجانب الخلقى. يقول تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَايُ يَوْمٍ عَلَىٰ آلَا تَعْدِلُوا أَغْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلْقَوِّىِّ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ<sup>١١</sup>}. {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ<sup>١٢</sup>}.  
وبين أن الجزاء المترتب على العمل الخلقى، للرجل والمرأة على السواء.

يقول تعالى: {وَمَن أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا<sup>١٣</sup>}. {إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَاتِنِينَ وَالْقَاتِنَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ

(١) سورة البقرة. من الآية: ٢٨٦.

(٢) سورة الأعراف. من الآية: ٩٦.

(٣) سورة النحل. الآية: ٩٧.

(٤) سورة الزمر. الآية: ١٠.

(٥) سورة الطلاق. الأيتان: ٢-٣.

(٦) سورة التوبة. الآية: ٧٢.

(٧) سورة الغاشية. الأيات: ٨-١٦.

(١) سورة البقرة. الأيتان: ٧-٨.

(٢) سورة البقرة. من الآية: ٨٥.

(٣) سورة النحل. الآية: ١١٢.

(٤) سورة المائدة. الآية: ٨.

(٥) سورة التوبة. الآية: ١١٩.

(٦) سورة النساء. من الآية: ١٢٥.

وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا<sup>١</sup>. وقد سبق بيان أن العبادات في الإسلام، لتقوية الجانب الخلقى، وزيادة مراقبة العبد لله تعالى.

وإذا أصيب الإنسان أو ناله أذى من غيره فإن القرآن الكريم يحث على الصفح والعفو ومقابلة السيئة بالحسنة، وإذا ردها فيكون بمثلها من غير تجاوز ولا اعتداء. فالحث على الصفح والمغفرة والعفو يقول تعالى: { وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ }<sup>٢</sup>. والرد بالمثل يكون مع من لا يزيدهم العفو إلا إيغالا في الظلم والجور والأذى والعدوان. فالواجب على الإنسان في هذه الحالة أن ينتصر لنفسه: { وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ } \* وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ \* وَلَمَنْ آتَنَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ<sup>٣</sup> ولكن لابد الإشارة إلى أمر غاية في الأهمية وهو "إن لنا أن نقدر أن ما ندب إليه القرآن من الصفح والعفو عن المسيء إنما هو في حقوق الأفراد، حيث يعتدى بعضهم على بعض فيناله بشيء من الأذى - أما حين تعتدي أمة من الأمم علينا معاشر المؤمنين، فإنه من الذل والكفر بما وعدنا الله سبحانه وتعالى في كتابه العظيم من النصر على الظالمين، أن ننجح إلى الصفح والعفو، بل لابد من العقاب والجهاد في سبيل

(١) سورة الأحزاب. الآية ٣٥.

(٢) سورة النور. الآية: ٢٢.

(٣) سورة الشورى. الآيات: ٣٩-٤١.

الإنصاف لأنفسنا وأمتنا، مع الإيمان بنصر الله الذي وعد عباده المؤمنين المجاهدين. ومن أولى بعهده من الله العزيز الحكيم<sup>١</sup>.

ويركز القرآن الكريم على كيفية إيجاد الخلق في المرء، وتقويته، وحضوره دائما. ومن الطرق المؤدية إلى ذلك: حسن الدعوة إليه، وعدم التنفير منه، والنصيحة دائما، فهو يدخل في عموم الدعوة إلى الخير بقوله تعالى: { ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ }<sup>٢</sup>، وانظر: النساء ٥٨ ٦٣ ٦٦.

والنصيحة والتذكير دائما بالجانب الخلقى { وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِبَنِيهِ وَهُوَ بِعِظِهِ يُبْنِي لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ }<sup>٣</sup> وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ<sup>٤</sup> وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ<sup>٥</sup> يُبْنِي إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ<sup>٦</sup> يُبْنِي أقيم الصلوة وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر وأصبر على ما أصابك إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ<sup>٧</sup> وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ<sup>٨</sup> وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ<sup>٩</sup> }<sup>٣</sup>، وإيراد بعض قصص الأمم السابقة، ليبين جزاء الخلق

(١) القرآن والفلسفة. ص ٢٧.

(٢) سورة النحل. من الآية ١٢٥.

(٣) سورة لقمان. الآيات ١٣-١٩.

الحسن من ذلك مثلاً: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْنَاهَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۖ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكْلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَرْنَا خِلْلَهُمَا نَهْرًا ۖ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ۖ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ۖ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأُجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ۖ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا ۖ لَيْكُنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ۖ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِن تَرَنِ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ۖ فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُؤْتِيَنَّ خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ۖ أَوْ يُصْبِحَ مَاءُهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ۖ وَأَحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَىٰ مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ۖ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا ۖ﴾.

ومن أهم أساليب الدعوة إلى الخلق، القدوة الحسنة، لذلك أخبر تعالى عن نبيه محمد ﷺ بأنه القدوة لنا، الذي يجب أن نترسم خطاه، ونسير على هديه ونهجه. يقول تعالى ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾<sup>٢</sup>. وعندما سئلت السيدة عائشة عن خلق النبي ﷺ قالت: "كَانَ خَلْقُهُ الْقُرْآنَ"<sup>٣</sup>.

(١) سورة الكهف. الآيات ٣٢-٤٣.

(٢) سورة الأحزاب. الآية ٢١.

(٣) رواه الإمام أحمد في مسنده. عن السيدة عائشة. حديث رقم: ٢٤٦٤٥ ج ٦ ص ٩١.

قال الحق: الارناؤوط: صحيح. ط. مؤسسة قرطبة. القاهرة.

والله سبحانه وتعالى تجلّت حكمته في جعله الإنسان مدني واجتماعي بطبعه، فالإنسان لا يمكن أن يعيش منفرداً وحده ولكنه لابد وأن يعيش في جماعة من بني جنسه، ولا شك أن هذا يحتاج إلى تنظيم هذه العلاقة، التي تحدد حقوق وواجبات كل إنسان في هذا الاجتماع. والقرآن الكريم وافر في ذكر هذه العلاقة، مما هو ليس موجوداً في أي فكر أو فلسفة سابقة على مر العصور. ومن ملامح هذه العلاقة التي وضع أسسها القرآن الكريم:

(١) عبادة الإله سبحانه وتعالى وحده لكي تكون هناك مساواة في العلاقة بين الناس وواضع هذا القانون، ولا شك أن هذا ملزم للجميع.

(٢) حب الله تعالى ورسوله أكثر من أي شيء، ولا شك أن هذا يمنع من التكالب على الفانيات.

(٣) المساواة بين جميع الناس في الحقوق والواجبات العامة؛ وذلك لأن الناس منسارون كأسنان المشط، مهما كان جنسياتهم وأديانهم ولا فرق في هذه الناحية إلا بالإيمان والتقوى والعمل الصالح. ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۚ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۖ﴾<sup>١</sup>. ولعل في التطبيق العملي لهذا المبدأ ما قاله سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه (مقي استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً) ولا شك أن هذا يعقد قانون الحرية الفردية والمساواة في الحقوق العامة بين جميع الناس.

(٤) وضع التشريعات التي تنظم حياة الناس ومنها:

أ. الإنفاق على من يجب الإنفاق عليهم، من رزق الله تعالى الذي جعل الناس مستخلفين فيه. ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۖ﴾<sup>٢</sup>.

(١) سورة الحجرات. الآية: ١٣.

(٢) سورة الحديد. الآية: ٧.



ب. الصدق على الفقراء والمساكين والمحتاجين بالأوجه المختلفة من إخراج الزكاة والصدقات والاعانة. {وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ} ١ {لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآلَمَاتِهِ وَآلِ الْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ} ٢ {خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ} ٣

ج. وجوب الوفاء بالعهود والمواثيق التي تكون بين الأفراد والجماعات: {يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ} ٤ {وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ} ٥

١ ( سورة الناريات. الآية: ١٩.

٢ ( سورة البقرة. الآية: ١٧٧.

٣ ( سورة التوبة. الآية: ١٠٣.

٤ ( سورة المائدة. الآية: ١.

٥ ( سورة النحل. الآية: ٩١.

{وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَاتِبٌ مَسْئُولًا} ١. ولا يقتصر هذا على ما بين المسلمين فقد، وإنما يكون أيضاً بينهم وبين غيرهم. {إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ} ٢.

د. وجوب الوفاء بالدين وكتابته ضماناً للحقوق. {يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ...} ٣.

هـ. وجوب العمل والتزام العدل والأمانة حتى مع الوالدين والأقربين. {وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَٰلِكُمْ وَصْنُكُمْ بِمِ الْعَلَمِ تَذَكُّرُونَ} ٤ {يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ} ٥. وحق مع من بيننا وبينهم عداوة وبغضاء. {يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ

١ ( سورة الإسراء. الآية: ٣٤.

٢ ( سورة التوبة. الآية: ٤.

٣ ( سورة البقرة. الآية: ١٨٢.

٤ ( سورة الأنعام. الآية: ١٥٢.

٥ ( سورة النساء. الآية: ١٣٥.

لِلتَّقْوَىٰ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝١ { ومع  
الأعداء } إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ لِنَتَّحِمْ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا  
أَرْنَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا \* ... ۝٢ { يَتَأْتِيهَا النَّاسُ  
إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا  
إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝٣ }

## فهرس المصادر والمراجع

أولاً : القرآن الكريم.

- أخلاقنا. د. محمد ربيع محمد جوهري. الطبعة الثانية. سنة ١٤١٨ هـ /

١٩٩٨ م.

- آراء أهل المدينة الفاضلة. الفارابي. تحقيق: د. البير نصري نادر. ط. دار

المشرق. الطبعة الثانية.

- الإسلام والعقل. د. عبد الحليم محمود. ط. دار المعارف. الطبعة الثانية.

- الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد. إمام الحرمين. تحقيق: د.

محمد يوسف موسى وعلي عبد المنعم عبد الحميد. ط. الخانجي. سنة ١٩٥٠ م.

- أصول الدين. الإمام: أبو منصور البغدادي. ط. تركيا. سنة

١٣٤٦ هـ / ١٩٢٨ م.

- أفعال الله وأفعال العباد. د. سعد الدين السيد صالح. ط. دار الطباعة

المحمدية. الطبعة الأولى. سنة ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م.

- تاريخ دمشق. ابن عساكر.

- تاريخ الفرق. د. محمود محمد مزروعة. ط. دار المنار. الطبعة الأولى. سنة

١٤١٠ هـ / ١٩٩١ م.

- تاريخ الفلسفة اليونانية. أ. يوسف كرم. ط. دار التأليف والترجمة والنشر.

سنة ١٣٥٥ هـ / ١٩٣٦ م.

- تاريخ المذاهب الفلسفية. سانتلانا.

- تحصيل السعادة. أبو نصر الفارابي. ط. سنة ١٣٤٥ هـ.

- تفسير ابن كثير. الإمام: إسماعيل بن كثير. تحقيق: سامي محمد علي

سلامي. ط. دار طيبة للنشر. الطبعة الثانية. سنة ١٤٢٠ هـ / ١٩٩٠ م.

١ ( سورة المائدة. الآية: ٨.

٢ سورة النساء. الآية: ١٠٥-١١٣.

٣ سورة الحجرات. الآية: ١٣.



- تفسير آيات العقيدة. د. عبد العزيز حاجي. ط. دار الصابوني. الطبعة الأولى. سنة ١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م.

- تفسير البضاوي. ط. تركيا. سنة ١٣٢٨هـ.

- التفسير الكبير. الإمام فخر الدين الرازي. ط. دار الكتب العلمية. بيروت. الطبعة الأولى. سنة ١٤١١هـ/١٩٩٠م.

- تفسير الكشاف. الزمخشري. ط. دار الكتب العلمية.

- التفكير فريضة إسلامية. أ. عباس محمد العقاد. ط. مكتبة هضبة مصر.

- تمهيد للفلسفة. د. محمود حمدي زقزوق. ط. دار المعارف. الطبعة الرابعة. سنة ١٩٩٢م.

- التيه والرد على أهل الأهواء والبدع. أبو حسن محمد الملقط. تحقيق: محمد زاهد الكوثري. ط. المكتبة الأزهرية للتراث. الطبعة الثانية. سنة ١٩٧٧م.

- التيار المشائي في الفلسفة الإسلامية. د. حسن الشافعي. ط. دار الثقافة العربية. سنة ١٩٨٨م.

- الجامع لأحكام القرآن الكريم. الإمام القرطبي. ط. دار الكتب العلمية. بيروت. الطبعة الأولى. سنة ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م.

- حاشية على شرح أم البرهين. محمد بن أحمد بن عرفة الدسوقي. ط. دار الخلي. الطبعة الثانية. سنة ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

- درء تعارض العقل والنقل. ابن تيمية. تحقيق: محمد رشاد سالم. ط. دار الكونز الأدبية. الرياض.

- رسالة التوحيد. الإمام الشيخ: محمد عبده. تحقيق: د. محمد عمارة. ط. دار الشروق. الطبعة الأولى. سنة ١٤١٤هـ/١٩٩٤م.

- صحيح ابن حبان. محمد بن حبان البست. تحقيق: شعيب الأرنؤوط. ط. مؤسسة الرسالة. بيروت. الطبعة الثانية. سنة ١٩٩٣م.

- صحيح البخاري. بحاشية السندي. ط. دار إحياء الكتب العربية. بدون.

- صحيح مسلم بشرح النووي. حققه وفهرسه: عصام الصبايطي. وآخرون. ط. دار الحديث. الطبعة الأولى. سنة ١٤١٥هـ/١٩٩٤م.

- فصل المقال وتقرير ما بين الحكمة والشريعة من الاتصال. القاضي: ابن رشد. قدم له وعلق عليه: البير نصري نادر. ط. دار المشرق. الطبعة الثانية.

- الفلسفة الإسلامية من المشرق إلى المغرب. د. عبد المعطي محمد بيومي. سنة ١٤٠٣هـ/١٩٨٢م.

- القرآن والفلسفة. د. محمد يوسف موسى. ط. دار المعارف. الطبعة الثانية. بدون.

- لسان العرب. جمال الدين بن منظور. ط. دار المعارف. بدون.

- مباحث في علوم القرآن. مناع القطان. ط. مكتبة وهبه. القاهرة. الطبعة الحادية عشرة.

- مجموع الفتاوى. ابن تيمية.

- المختار من كنوز السنة. د. محمد عبد الله دراز. ط. دار الأنصار. الطبعة الثانية. سنة ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

- المسامرة للكمال بن أبي شريف. شرح المسامرة للكمال بن الهمام. ط. المطبعة الكبرى الأميرية. بولاق. الطبعة الأولى. سنة ١٣١٧هـ.

- مسند الإمام أحمد. ط. مؤسسة قرطبة. القاهرة.



- رسالة حدود الأشياء ورسومها. الكندي . ضمن رسائل الكندي الفلسفية. تحقيق: د. محمد عبد الهادي أبو ريدة. ط. دار الفكر العربي. الطبعة الثانية.
- رسالتان فلسفيتان . الفارابي. تحقيق: د. جعفر ال ياسين . ط. دار المناهل. بيروت. الطبعة الأولى. سنة ١٩٨٧م.
- رسالة ما ينبغي أن يقدم قبل تعلم الفلسفة. الفارابي. ط. المكتبة سلفية.
- الروضة البهية فيما بين الأشاعرة والماتريدية. حسن بن عبد المحسن بن أبي عذبة. ط. دار سبيل الرشاد. بيروت. الطبعة الأولى. سنة ١٤١٦هـ/١٩٩٦م.
- سنن أبي داود. الإمام : أبو داود السجستاني. تعليق الشيخ: أحمد سعد علي. ط. مصطفى البابي الحلبي. الطبعة الأولى. سنة ١٩٥٢م.
- سنن ابن ماجه. تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي. ط. دار إحياء الكتب العربية.
- سنن الترمذي. تحقيق: الشيخ إبراهيم عطوة. ط. مكتبة دار الحديث.
- شرح العقيدة الكبرى. الإمام عبد الله محمد بن يوسف السنوسي. الطبعة الأولى. سنة ١٣٥٤هـ/١٩٣٦م.
- شرح الفقه الأكبر. ملا علي القاري . ط. دار الكتب العلمية. بيروت. الطبعة الأولى. سنة ١٤٠٤هـ/١٩٨٥م.
- شرح مقاصد الطالبين في علم أصول الدين. سعد الدين التفتازاني. ط. دار الطبعة العامرة.
- شرح موقف الخامس. السيد الشريف الجرجاني . تحقيق: د. أحمد المهدي. ط. مكتبة الأزهر. بدون.

- المعجم الوسيط. إبراهيم مصطفى، وآخرون. تحقيق: مجمع اللغة العربية.
- الموافقات . الإمام الشاطبي. ط. دار المعرفة. بيروت.
- المواقف في علم الكلام. الإمام : الإيجي. ط. مكتبة المتنبي. القاهرة.
- المنقذ من الضلال. الإمام: أبو حامد الغزالي. تحقيق: د. جميل صليبا. وكامل عياد. ط. دار الأندلس. بيروت.
- نظم الفرائد وجمع الفوائد في بيان المسائل التي وقع فيها الخلاف بين الماتريدية والأشعرية من العقائد. الشيخ: عبد الرحيم بن علي المشهور بشيخ زادة. رسالة ماجستير. تحقيق: جميل إبراهيم السيد. سنة ١٩٩٤.
- نهاية الأقدام. الإمام محمد عبد الكرم الشهرستاني. تحقيق: الفرر جيوم. ط. مكتبة زهران. القاهرة.

## فهرس الموضوعات

## رقم الصفحة

## الموضوع

٣	مقدمة.
٥	تمهيد.
٥	معنى القرآن الكريم.
٧	معنى الفلسفة.
٨	معنى الحكمة.
٩	معنى الحجة.
١٠	المبحث الأول: الفكر الفلسفي قبل الإسلام.
١٠	أصناف الفلاسفة ، وميزان أفكارهم.
١٣	الفلسفة في البيئة العربية .
١٦	المبحث الثاني : موقف القرآن الكريم من إعمال العقل.
٢١	إزالة الإسلام لكافة العوائق أمام العقل.
٢٧	الرد على من يزعم أن القرآن الكريم يعيق النظر العقلي.
٢٩	المبحث الثالث: القرآن الكريم يدعو إلى التفلسف.
٣٠	تطور الفكر الفلسفي في المحيط الإسلامي.
٣٦	الحكمة من ورود الآيات المتشابهات في القرآن الكريم.
٣٨	موقف السلف والخلف من المحكم والمتشابه.
٣٩	القرآن الكريم والتفكير الفلسفي.
٤٢	التباين في فهم القرآن الكريم.
٤٨	أولاً: مسألة القضاء والقدر وأفعال العباد.
٧١	ثانياً: مسألة الصفات الموهمة للتشبيه.

٧٣	ثالثاً: مسألة كلام الله تعالى.
٧٧	عرض القرآن الكريم لأهم المذاهب والآراء والديانات السابقة ومناقشتها.
٨٤	المبحث الرابع: حكم الشرع في النظر في الفلسفة والمنطق.
٩٤	هل تتعارض الفلسفة مع القرآن الكريم.
١٠٣	عدم تعارض مقصود العلوم الدينية ومقصود الفلسفة.
١٠٥	طريق الفلسفة وطريق الدين.
١٠٨	المبحث الخامس: القرآن الكريم وقضايا الفلسفة.
١٠٩	أولاً: الفلسفة الإلهية.
١١٦	قضية العلم الإلهي.
١١٩	وحدانية الله تعالى.
١٢١	ثانياً: الفلسفة الطبيعية.
١٢٦	ثالثاً: الفلسفة العملية والاجتماعية.
١٣٩	فهرس المصادر والمراجع.
١٤٤	فهرس الموضوعات.